

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وزارة التعليم العالي
جامعة أم القرى
كلية الدعوة وأصول الدين

نموذج رقم (٨)

إجازة أطروحة علمية في صيغتها النهائية بعد إجراء التعديلات

الاسم (رباعي) : ليلى نوري الغامسي الحرجي كلية : الدعوة وأصول الدين قسم : العقيدة
الأطروحة مقدمة لنيل درجة : الماجستير في تخصص : العقيدة
عنوان الأطروحة : ((موقع أهل السنة والحجامة من الأسباب وآثار المخالفين))

وبعد : الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين

فبناءً على توصية اللجنة المكونة لمناقشة الأطروحة المذكورة أعلاه - والتي تمت مناقشتها بتاريخ ١٣ / ٨ / ١٤٤١ هـ - بقبولها بعد إجراء التعديلات المطلوبة ، وحيث قد تم عمل اللازم ؛ فإن اللجنة توصي بإجازتها في صيغتها النهائية المرفقة للدرجة العلمية المذكورة أعلاه ...

والله الموفق ...

أعضاء اللجنة

الناقد الخارجي

الاسم : محمد صالح بن
التوقيع : محمد صالح بن

يعتمد

الناقد الداخلي

الاسم : عبد الله بن
التوقيع : عبد الله بن

المشرف

الاسم : عبد الله بن
التوقيع : عبد الله بن

رئيس قسم العقيدة

الاسم : د. محمد بن
التوقيع : محمد بن

• يوضع هذا النموذج أمام الصفحة المقابلة لصفحة عنوان الأطروحة في كل نسخة من الرسالة .



٣٠١٠٢٠٠٠٠٣٠٧٢

٠٠٠٧٨٨

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة أم القرى
مجلية الدعوة وأصول الدين
قسم العقيدة

موقف أهل السنة والجماعة من الأسباب وآراء المخالفين

رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير في قسم العقيدة

إشراف الأستاذ الدكتور
بريجات عبد الفتاح طويجار

إعداد الطالبة
ليلي نوري المغامسي العربية

[الجزء الأول]

١٤١٨هـ - ١٤١٩هـ



ملخص الرسالة

تتناول هذه الرسالة الجانب العقدي في علاقة السبب بالمسبب عند أهل السنة والجماعة، وبعض الفرق المخالفة. وتوضح الاضطراب الحاصل بين الإفراط والتفريط في هذا المعتقد. وتعلقه ببعض قضايا العقيدة وتعرض بعض الأحكام والآثار المترتبة على ذلك.

ولقد ظهر لي فيها أن أهل السنة والجماعة يعتقدون بتأثير السبب في المسبب بإذن الله تعالى عند وجود الشروط وانتفاء الموانع، لذلك فلا بد من الاعتماد على الله عز وجل عند الأخذ بالأسباب، استدلالاً بالكتاب والسنة وسير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والسلف الصالح رضوان الله عليهم، وأن الأسباب من قدر الله وقضائه، والدعاء سبب من الأسباب، والخوارق خارجة عن هذه العلاقة لإظهار الإعجاز.

فترتب من جراء ذلك إخلاص العبادة لله عز وجل، وتسخير مقدرات الكون لخدمة الإنسان، والاستعانة بذلك على أمور الآخرة.

وأثبتت الدراسة موقف السلف من السحر وردت على المخالفين لهم إفراطاً أو تفريطاً، كما بينت من معتقدات الفرق المختلفة في السببية مايلي:

- ١ - أن الفلاسفة يعتقدون بالتحتمية الضرورية في الأسباب وعلاقتها بمسبباتها.
 - ٢ - أن المعتزلة يعتقدون بالإيجاب في الأسباب والمسببات، والعلل والمعلولات.
 - ٣ - أن الأشاعرة يعتقدون بالعادة - أي أن المسبب يحدث عند وجود السبب عادة ويعرف ذلك بتكرار المشاهدة - ولا يعترفون بتأثيرها.
 - ٤ - أما الصوفية فيعتقدون أن من كمال التوحيد هو ترك الأسباب وإن كانوا يعترفون بتأثيرها.
- ولقد نوقشت كل هذه الأفكار من وجهة نظر السلف الصالح وأجيب عن كل الاشكالات التي ترد عليهم.

والله الموفق.

الطالبة

المشرف الدكتور

عميد كلية الدعوة وأصول الدين

ليلي نوري المغماسي الحربي

أحمد محمد البناني

د. محمد سعيد محمد بخاري

التوقيع :

التوقيع :

المقدمة

المقدمة

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونستهديه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له .

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، بلغ الرسالة وأدى الأمانة ونصح الأمة، فصلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم أجمعين . .

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ «آل عمران : ١٠٢» .

وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ «النساء : ١» .

وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا .. ﴾ «الأحزاب : ٧٠، ٧١» .

أما بعد . . .

فإن أصدق الحديث كتاب الله، وأحسن الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم، وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار .

لقد كان المسلمون حتى عهد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وصدر من عصر الصحابة - رضوان الله عليهم - على منهج واحد ، ووتيرة واحدة من الاتباع في القول والعمل والاعتقاد ، لقرب عهد الوحي منهم ، وتصحيح المنهج الخاطيء مباشرة ، عن طريق توضيح رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لهم ذلك . ففيهم السراج المنير ، والهادي البشير نور يستضاء به إلى طريق الهداية ، ويبين لهم طريق الزيغ والضلال .

وقبل وفاته صلى الله عليه وسلم ، وبعد نزول آية التكميل والإختتام : قال تعالى :

﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾

«المائدة: ٣» . قال لهم : ((قد تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك . من يعش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً ، فعليكم بما عرفتم من سنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ، وعليكم بالطاعة ، وإن عبدا حبشياً ، عضوا عليها بالنواجذ فإنما المؤمن كالجمل الأنف حيثما انقيد انقاد . . .)) أ. هـ^(١) . وفي رواية قال «أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة ، وإن عبد حبشي ، فإنه من يعش منكم يرى اختلافاً كثيراً . وإياكم ومحدثات الأمور فإنها ضلالة فمن أدرك ذلك منكم فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ، عضوا عليها بالنواجذ» . أ. هـ^(٢)

(١) أخرجه أحمد في مسنده ، حديث العرباض بن سارية ، ج ٤ ، ص ١٢٦ . - وأخرجه ابن ماجه في

سننه ، المقدمة ، باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين ، ج ١ ، ص ٤ ، ح ٥ برواية مقاربة .

(٢) أخرجه الترمذي في سننه ، كتاب العلم ، باب ماجاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع ، ج ٥ ،

ص ٤٤ ، ح ٢٦٧٦ . - وأخرجه أبوداود في سننه ، كتاب السنة ، باب لزوم السنة ، ج ٥ ،

ص ١٣-١٥ ، ح ٤٦٠٧ . قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته من بعده رضوان الله عنهم،
كان مصدرهم الكتاب والسنة، لا يزيغ عنها إلا هالك، ثم التابعون من بعدهم.

قال صلى الله عليه وسلم: «خير أمتي قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم،
ثم الذين يلونهم، قال عمران فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثاً، ثم إن بعدكم قوماً
يشهدون ولا يستشهدون...» أ. هـ^(١).

كان الطريق واضحاً لا شوائب فيه. لكن بعد ذلك بدأت الأهواء تتضارب لماذا؟
ترك منهج الكتاب والسنة، وتقديم الهوى وما يظنونه عقلاً عليهما. ثم كان تأثير البيئة التي
انتشر فيها الإسلام.

فبدأ الخوض في القدر، والوعد والوعيد، والعدل الإلهي، ومرتكب الكبيرة،
وفي فضل الصحابة، وفي أسماء الله وصفاته... وغيرها.

حتى تطور ذلك وأصبح هناك ملل ونحل... قال صلى الله عليه وسلم: «تفرقت
اليهود على إحدى وسبعين أو اثنين وسبعين فرقة، والنصارى مثل ذلك، وتفرقت أمتي على
ثلاث وسبعين فرقة...» أ. هـ^(٢).

ولكن هل يعترفون أنهم على خطأ، لو كان أحدٌ يعترف بخطئه لصححت الأخطاء
من زمن بعيد، ولكن مع الأسف كما قال الشاعر:

(١) راجع ص ١٢٣ من هذا البحث.

(٢) أخرجه الترمذي في سننه، كتاب الإيمان، باب ما جاء في افتراق هذه الأمة، ج ٥، ص ٢٥.

قال أبو عيسى: حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح.

الناس شتى وآراء مفرقة كل يرى الحق فيما قال واعتقدا

والكل - مع الأسف - يظن أنه متبع للكتاب والسنة بالتأويل الباطل . والقرآن والسنة يثبتان بعدهم عنهما بطريقة أو بأخرى .

فمن هذا المنطلق كان واجباً على المسلمين من (علماء ، وطلبة علم) تبين هذه الفرق والمذاهب ، وعرض آرائهم ، ونقد هذه الآراء على ضوء الكتاب والسنة ، ومنهج السلف الصالح ، وتبيين المنهج القويم والطريق الصحيح .

لذلك فقد شرعت في كتابة بحثي هذا من هذا المنطلق . واخترت له اسماً وهو :

«موقف أهل السنة والجماعة من الأسباب ، وآراء المخالفين»

سبب اختياري لهذا الموضوع :

من خلال دراستي لبعض قضايا العقيدة المختلف فيها بين الفرق ، لفت نظري موضوع الأسباب ، الذي هو من أهم خصائص الحياة ، فكل شيء سبب ، ولكل سبب مسبب ، وقلة الكتابة عنه منفرداً ، أو إدخاله في موضوع آخر ، وعدم إعطائه حقه من الكتابة أو الردود على المنحرفين عن مذهب السلف الصالح .

فقد كتبت فيه كتابات سابقة إلا أنها إما بعيدة عن منهج أهل السنة والجماعة ، أو قريبة من ذلك ولكن تعالج قضية في الفقه وأصوله ، وبعيدة عن قضايا العقيدة المرجوة في هذا البحث .

فمن ذلك على سبيل المثال :

١ - السببية . للدكتور : أمين راشد . من كلية أصول الدين بالقاهرة . وجدت بها بعيدة عن توضيح منهج السلف رضوان الله عنهم^(١) .

٢ - مفهوم السببية عند الغزالي . لأبي يعرب المرزوقي^(٢) .

٣ - السببية وأثرها في أحكام الفقه . للدكتور : حمزة الفعر . جامعة أم القرى^(٣) .

٤ - مفهوم السببية بين المتكلمين والفلاسفة ، وبين الغزالي وابن رشد ، دراسة تحليلية^(٤) .
ولكن هذه الدراسة جاءت بعيدة عن منهج السلف ، ومؤيدة لابن رشد في استخدامه للعقل .

وهناك رسائل كتبت في التوكل ، وتطرقت بشيء من الاختصار إلى الأسباب ، والمسببات لم أشاء أن أستعرضها .

ولما وجدت أن هذا الموضوع مهم في العلم النظري ، والعلم العملي ، وجدت لزماً عليّ الكتابة فيه والتوسع في موضوعاته ، لما في هذا الموضوع من أهمية في زيادة الإيمان بالله

(١) هذا الكتاب يناقش القضايا مناقشة عقلية ، بعيدة عن منهج السلف في عرض القضايا على الكتاب والسنة ، وهو موجود لدى الدكتور : بركات دويدار .

(٢) أيضاً هذا الكتاب فلسفي بحث ، بحيث يناقش السببية عند الغزالي بمفهومها الفلسفي ، دون الرد عليها . والكتاب موجود في المكتبة المركزية بجامعة أم القرى .

(٣) رسالة دكتوراه من قسم الشريعة ، خاصة بأصول الفقه دون الخوض في أصول الدين (العقيدة) . والرسالة موجودة في قسم الرسائل بجامعة أم القرى بالمكتبة المركزية .

(٤) دراسة وتحليل للدكتور جيراد جهامي . لدى الباحثة صورة من الكتاب ، وهو موجود بمركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية ، بالرياض .

عز وجل ، ومعالجة لكثير من الإشكالات التي طرأت على فكر الأمة الإسلامية ، من ترك
 للأسباب ، إثارة للكسل والقعود ، والتقاعد عن العمل ، والبحث عن حجة لذلك يحتمي
 بها من النقد ، ويجد الكسول في دعوى التوكل حجة له . رغم أنه خرج من دائرة التوكل
 إلى دائرة ما يسمى بالتواكل ، ورضى بالصدقات ، وإحسان الناس عليه . وسبب ذلك طعناً
 في الإسلام ، من جهة أنه بهذا المفهوم يعتبر دين جمود على حسب منظور الأعداء لهؤلاء
 الشرذمة القليلين .

وهناك في الجانب الآخر نجد غلواً في الأسباب ، والماديات لدرجة الشرك بالله عز
 وجل ، أو نسيانه تماماً .

ومذهب السلف - والحمد لله - هو المذهب الوسط بين الإفراط والتفريط في
 استخدام الأسباب مع التوكل على الله عز وجل ، وبيان شبه المغالين ، والمفرطين والرد
 عليهم لتوضيح الطريق الحق وهو ماسأوضحه في هذه الرسالة إن شاء الله تعالى .

والرسالة تبدأ بالمقدمة . ثم تمهيد وضحت فيه بعض المصطلحات المتعلقة بالبحث
 لتسهيل الفهم للقاريء ، ولمعرفة الأسباب في معناها اللغوي ، والاصطلاحي قبل الشروع
 في تفصيل الاعتقاد .

ثم قسمت الرسالة إلى بابين ، وتحت كل باب أربعة فصول ، وتحت الفصول
 مباحث ، وتحت بعض المباحث مطالب .

أولاً : الباب الأول : الأسباب عند أهل السنة والجماعة :

هذا الباب مقسم إلى أربعة فصول :

الفصل الأول : الأمر باتخاذ الأسباب :

هذا الفصل أربعة مباحث :

المبحث الأول : الأدلة من القرآن الكريم :

بعض الآيات الشرعية ، وبعض الآيات الكونية التي تثبت الأمر باتخاذ الأسباب .

المبحث الثاني : الأدلة من السنة النبوية :

بعض الأحاديث الدالة على أمر النبي - صلى الله عليه وسلم - لأئمة بالأخذ بالأسباب .

المبحث الثالث : من سير الأنبياء عليهم السلام :

بعض الأمثلة العملية من حياة الأنبياء عليهم السلام ، تدل على أخذهم بالأسباب سواء الشرعية ، أو الكونية ، ولنا فيهم أسوة حسنة .

المبحث الرابع : من سير السلف الصالح رضوان الله عليهم :

بعض الأمثلة العملية من حياة السلف الصالح من صحابة ، وتابعين رضوان الله عليهم ، لقرب عهدهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الفصل الثاني : الأمر بعدم الاعتماد على الأسباب عند الأخذ بها :

تحت هذا الفصل أربعة مباحث .

٣٠٧٢

المبحث الأول : الأدلة من القرآن الكريم .

المبحث الثاني : الأدلة من السنة النبوية .

المبحث الثالث : من سير الأنبياء عليهم السلام .

المبحث الرابع : من سير السلف الصالح رضوان الله عليهم .

الفصل الثالث: علاقة الأسباب ببعض قضايا العقيدة عند أهل السنة والجماعة :

وتحت هذا الفصل أربعة مباحث :

المبحث الأول : علاقة الأسباب بالتوكل عند أهل السنة والجماعة :

العلاقة بين الأسباب والتوكل على الله عز وجل .

المبحث الثاني : علاقة الأسباب بالقدر عند أهل السنة والجماعة :

العلاقة بين الأسباب والقدر، وأن الأسباب من قدر الله عز وجل .

المبحث الثالث : علاقة الأسباب بالدعاء عند أهل السنة والجماعة :

العلاقة بين الأسباب والدعاء، وكيف أن الله عز وجل جعل الدعاء مقتضياً

للإجابة بإذنه تعالى .

المبحث الرابع : علاقة الأسباب بالخوارق عند أهل السنة والجماعة :

ففي هذا المبحث سوف أوضح العلاقة بين الأسباب والخوارق «المعجزة، الكرامة،

السحر . . .» .

الفصل الرابع : الآثار المترتبة على اتخاذ الأسباب :

وتحت هذا الفصل ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : الآثار المترتبة على اتخاذ الأسباب الكونية، وأحكامها .

المبحث الثاني : الآثار المترتبة على اتخاذ الأسباب الشرعية .

المبحث الثالث :

في هذا المبحث وضحت الأسباب الوهمية «كالتطير، والكهانة، والتشاؤم، والاستشفاء بآثار الصالحين . . . وغيرها»، وآثارها.

ثانياً : الباب الثاني : الأسباب عند المذاهب المخالفة :

تحت هذا الباب أربعة فصول :

الفصل الأول : الأسباب عند الفلاسفة :

قسمت هذا الفصل إلى أربعة مباحث :

المبحث الأول : تقرير مذهب الفلاسفة في الأسباب .

المبحث الثاني : شبهة الفلاسفة في الأسباب والرد عليها .

المبحث الثالث : موقف الفلاسفة من العلاقة بين الأسباب وبعض قضايا العقيدة :

المبحث الرابع : الآثار المترتبة على المذهب والشبه .

الفصل الثاني : الأسباب عند المعتزلة :

قسمت هذا الفصل إلى أربعة مباحث :

المبحث الأول : تقرير مذهب المعتزلة في الأسباب .

المبحث الثاني : شبهة المعتزلة في الأسباب والرد عليها ، وموقفهم من ذلك .

المبحث الثالث : موقف المعتزلة من العلاقة بين الأسباب وبعض قضايا العقيدة .

المبحث الرابع : الآثار المترتبة على موقف المعتزلة من الأسباب .

الفصل الثالث : الأسباب عند الأشاعرة :

قسمت هذا الفصل إلى أربعة مباحث :

المبحث الأول : تقرير مذهب الأشاعرة في الأسباب .

المبحث الثاني : شبهة الأشاعرة في الأسباب والرد عليها .

المبحث الثالث : موقف الأشاعرة من العلاقة بين الأسباب وبعض قضايا العقيدة .

المبحث الرابع : الآثار المترتبة على موقف الأشاعرة من الأسباب .

الفصل الرابع : الأسباب عند الصوفية :

قسمت هذا الفصل إلى أربعة مباحث :

المبحث الأول : تقرير مذهب الصوفية في الأسباب .

المبحث الثاني : شبهة الصوفية في الأسباب والرد عليها .

المبحث الثالث : موقف الصوفية من العلاقة بين الأسباب وبعض قضايا العقيدة .

المبحث الرابع : الآثار المترتبة على موقف الصوفية من الأسباب .

بعض الصعوبات التي وجدتھا في أثناء البحث :

١ - قلة المادة العلمية المتعلقة بالأسباب في الكتب .

٢ - صعوبة الحصول على الكتب من خارج المملكة نظراً لظروفي الخاصة .

٣ - تغير المشرفين بأسباب خارجة عن إرادة الطالب .

بعض ما التزمت به في هذا البحث :

١ - حاولت ما أمكنتني مراعاة الصحيح في الأمثلة والأدلة، واستغنيت بالبخاري ومسلم عما سواهما إلا في بعض المواضع ذكرت للترمذي وأبي داود والحاكم، وذكرت حكم العلماء على تلك الأحاديث .

٢ - أسهبت في ذكر المصطلحات الأولية، وذلك لتوضيح معتقدات الفرق التي سنذكرها، وجعلتها جميعاً في تمهيد الرسالة لتسهيل الفهم على القاريء .

٣ - حاولت أن أصنع البحث بأسلوبى الخاص متجنباً التأثير بأى شخصية علمية عليّ .
فلذلك رجعت إلى الأمهات وتركت الكتب الحديثة ما أمكنتني .

٤ - أحببت في هذا البحث أن أظهر الجانب التطبيقي للعقيدة، وأخرجه من المنظور النظري لها، إلى المنظور التطبيقي، فرجوت من الله - عز وجل - أن يوفقني في هذا البحث إلى أن أظهر شيئاً من التطبيق على الواقع، ليكون الاعتقاد بالأخذ بالأسباب شيئاً مشاهداً عملياً مع ربطه بالتوكل على الله عز وجل .

٥ - أجملت في الردود على الشبه، والآثار، ولم أفصلها تفصيلاً تاماً، لأن الغرض من البحث تبين الشبه التي أدت إلى انحراف الاعتقاد، والآثار المترتبة على ذلك، لأن موضوعنا موقف أهل السنة والجماعة من الأسباب وآراء المخالفين، فموقف أهل السنة والجماعة قد وضح من خلال البحث إن شاء الله تعالى .

٦ - أما بالنسبة لما اتبعته في توثيق النصوص بالرسالة فكما يلي :

أ - بالنسبة للآيات القرآنية فسوف أكتب السورة، ورقم الآية مباشرة خلف الآية .

ب - بالنسبة للأحاديث النبوية :

١ - إذا كان الحديث له طرق عدة في البخاري ومسلم اكتفيت بطريق البخاري، وطريق مسلم . أو أحدهما .

٢ - في الهامش أخرج الحديث على حسب الترتيب التالي :

أخرجه فلان، في كذا، في كتاب كذا، في باب كذا، ج، ص .

ج - أما بالنسبة للكتب والاقتباسات الأخرى فأذكر في الهامش حسب الطريقة التالية :

اسم المؤلف، اسم الكتاب، اسم المحقق، ج، ص .

١ - هذا إذا استخدمت الكتاب لأول مرة .

٢ - أما إذا تكرر الاقتباس منه فيكون كالتالي :

اسم المؤلف، اسم الكتاب (مختصراً)، ج، ص .

٣ - إذا اقتبست من الكتاب مرتين في نفس الصفحة ، ولم يفصل بينهما شيء ، أكتب المصدر نفسه ، وإذا كان في الصفحة التالية لها ، أكتب المصدر السابق ، ص .

د - ذيلت البحث بفهارس توضيحية وهي على النحو التالي :

١ - فهرس الآيات القرآنية ، السور حسب ترتيب القرآن ، وتحت كل سورة آياتها المذكورة حسب ترتيب المصحف .

٢ - فهرس الأحاديث ، على حسب الترتيب الهجائي .

٣ - فهرس الأعلام المترجم لهم ، وقد ترجمت لكل أعلام الرسالة . ورتبتهم على حسب الترتيب الهجائي . وهناك بعض الشخصيات ترجمت لهم في فهرس الأعلام ، إما لعدم الانتباه لهم إلا بعد طبع الرسالة ، أو لعدم حصولي على الترجمة إلا في وقت متأخر .

٤ - فهرس الكلمات الغريبة .

٥ - فهرس الفرق .

٦ - فهرس المصادر والمراجع .

٧ - فهرس الموضوعات .

ونسأل الله - عز وجل - أن يمدنا بعونه وتوفيقه في أثناء كتابة هذا البحث وبعده ،

ونحب أن نشير إلى قول العلماء :

أنه لا يؤلف أحد كتاباً إلا في أحد أقسام سبعة ولا يمكن التأليف في غيرها^(١) :

١ - إما أن يؤلف من شيء لم يسبق إليه يخترعه .

٢ - أو شيء ناقص يتممه .

٣ - أو شيء مستغلق يشرحه .

٤ - أو طويل يختصره ، دون أن يخل بمعانيه .

٥ - أو شيء مختلط يرتبه .

٦ - أو شيء أخطأ فيه مصنفه يبينه .

٧ - أو شيء مفرق يجمعه .

وأحسب أنني من القسم السابع ، جمعت شيئاً تفرّق في كتب العلماء .

وفي الختام أحمد الله تعالى ، وهو للحمد أهل ، أن وفقني لإنجاز هذا العمل ، على ما فيّ من ضعف البشر ، وقصر النظر ، فما كان فيه من صواب وتسديد فهو من الله عز وجل ، وما كان فيه من نقص أو خطأ فمن نفسي والشيطان أعاذنا الله منه .
وأرى لزماً عليّ أن أعترف بالفضل لأهله ، وأن أشكر كل من مدّ لي يد العون في هذا البحث .

مع اعترافي بالعجز عن تقديم الشكر الذي في نفسي لهؤلاء . ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجعل لنا الحيرة في أمر من الأمور حيث قال : من صنع إليك معروفاً فقلت له : جزاك الله خيراً فقد أبلغت في الثناء .

فجزى الله - عز وجل - الوالدين خير الجزاء ، ثم الأخوة والأخوات الذين ساعدوني بكلمة أو بإرشاد . وأعترف بكل الفضل وكل الشكر بعد الله عز وجل لشيخنا

(١) شمس الدين البابلي المتوفى سنة ١٠٧٧هـ ، ذكره ملا المليجي ، محمد بن أمين بن فضل الله ، في خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر ١/٤ ، ط القاهرة ١٢٨٤هـ . نقلاً عن كتاب : دستور الأخلاق في القرآن ، لعبدالله دراز .

فضيلة الدكتور : بركات عبدالفتاح دويدار الذي كانت له اليد الطولى في هذا البحث ، وهو المشرف على الرسالة ، وأشكر الشيخ الدكتور : أحمد البناني الذي تولى الإشراف من بعده . فجزاهما الله عني وعن جميع من انتفع بهما خير الجزاء . وجعله في ميزان حسناتهما يوم القيامة .

وأشكر كل من كان له أي معونة مادية أو معنوية سواء كان قاصداً أو غير قاصد . وأتقدم بالشكر الجزيل للشيخ الدكتور : عبدالله الدميحي ، والشيخ الدكتور أحمد السايح على موافقتهم على مناقشة الرسالة ، مع انشغالهم الشديد . فأرجو من الله عز وجل أن يكلاً الجميع بعنايته ، وأن يتولى جزاءهم عني فهو نعم المولى ونعم النصير .

ولا يخلو قاريء للبحث أو كاتب من قول : لو زاد هذا لكان أحسن ، ولو لم يفعل هذا لكان مستحسنًا . لقول ابن القيم رحمه الله في مقدمة طريق الهجرتين : «فيا أيها القارئ له ، والناظر فيه ، هذه بضاعة صاحبها المزجاة مسوقة إليك ، وهذا فهمه وعقله معروض عليك ، لك غنمه وعلى مؤلفه غرمه ، ولك ثمرته وعليه عائدته ، فإن عدم منك حمداً وشكراً ، فلا يعدم منك عذراً ، وإن أبيت إلا الملام فبابه مفتوح . . . » .

فنسأل الله - عز وجل - أن يجعله في ميزان حسناتنا ، ويكون علماً نافعاً . قال صلى الله عليه وسلم : «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث : صدقة جارية ، أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو له» .

فنسأل الله عز وجل أن يكون هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم .

مقدمة البحث

ليلي نوري الحربي

التمهيد

المبحث الأول : تعريف الأسباب لغوة .

تعريف الأسباب اصطلاحاً .

المبحث الثاني : تعريف ببعض المصطلحات المتعلقة بالسببية

«الأسباب والمسببات» :

- السبب ، المسبب ، النتيجة .
- العلة ، المفعول .
- الفعل ، الفاعل ، المفعول .
- الحدث ، المحدث ، المحدث .
- الخلق ، الخالق ، المخلوق .
- الابتداع ، البديع .
- الغاية ، الهدف ، الحكمة .

المبحث الأول

تعريف الأسباب

- لغة .
- اصطلاحاً عند كل من :
- * أهل السنة والجماعة .
- * الفلاسفة .
- * المعتزلة .
- * الأشاعرة .
- * الصوفية .

تعريف الأسباب في اللغة :

من معانيها في اللغة :

هو كل ما يتوصل به إلى الشيء^(١) .

وهو يكون بأشياء منها « أو يقع في أشياء » :

أولها : المودة والصلات :^(٢)

قال تعالى : ﴿ وتقطعت بهم الأسباب ﴾ «سورة البقرة : ١٦٦» قال ابن

عباس : المودة . وقال مجاهد : تواصلهم في الدنيا .

ثانياً : المنازل :^(٣)

قال الشاعر :

وتقطعت أسبابها ورمامها^(*)

أسبابها : أي : منازلها .

ثالثاً : أسباب السماء^(٤) : وهي بمعانٍ عدة منها :

١ - مراقيها :

(١) ابن منظور، لسان العرب، ج ٦، ص ١٣٩ . - السيد الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، تحقيق إبراهيم الترزي، ج ٣، ص ٣٨ . - الشريف الجرجاني، التعريفات، ص ١١٧ . - التهانوي، اصطلاحات العلوم الإسلامية، ج ٣، ص ٦٢٦ .

(٢) ابن منظور، لسان العرب، ج ٦، ص ١٣٩ . - السيد الزبيدي، تاج العروس، ج ٣، ص ٣٩ . - ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج ١، ص ١٩٣ .

(٣) المصدر نفسه .

(*) رمامها : أحبالها البالية . «ابن منظور، لسان العرب، ج ٥، ص ٣٢٣» .

(٤) ابن منظور، لسان العرب، ج ٦، ص ١٣٩ . - السيد الزبيدي، ج ٣، ص ٣٩ .

قال زهير(*) :

ومن هاب أسباب المنية يلقيها ولو رام(**) أسباب السماء بسلم
أسباب السماء : أي مراقيها .

٢ - نواحيها :

قال الأعشى(***) :

لئن كنت في جب ثمانين قامة ورقيت أسباب السماء بسلم
ليستدرجك الأمر حتى تهرة(***) وتعلم أنني لست عنك بمحرم(***)
أسباب السماء : أي نواحيها .

٣ - أبوابها :

قال تعالى : ﴿ لعلّي أبلغ الأسباب . أسباب السموات ﴾ « سورة غافر : ٣٦ » .
الأسباب : أي أبوابها^(١) .

(*) زهير بن أبي سلمى ربيعة بن رباح المزني ، من مضر ، ت ١٣ ق . هـ ، حكيم الشعراء بالجاهلية .
« الزركلي ، الأعلام ، ج ٣ ، ص ٥٢ » .

(**) رام : بمعنى الطلب ، أي ولو طلب مراقي السماء بسلم . « ابن منظور ، لسان العرب ، ج ٥ ،
ص ٣٧٧ » .

(***) الأعشى : اسمه ميمون بن قيس بن جندل ، لقب بالأعشى لضعف بصره ، عاش في أواخر
العصر الجاهلي ، ت ٦٢٩ م مقتولاً ، سمع بالرسول صلى الله عليه وسلم ولم يسلم ، كان شاعراً
غزلياً فاحشاً . « شوقي ضيف ، العصر الجاهلي ، ص ٣٣٣-٣٦٦ » .

(****) تهرة : تكره - .

(*****) محرم : أي الذي لا يستباح الدماء . « ابن منظور ، لسان العرب ، ج ٦ ، ص ١٣٩ » .

(١) المصادر السابقة - التهانوي ، اصطلاحات العلوم الإسلامية ، ج ٣ ، ص ٦٢٦ - ابن كثير ، تفسير
القرآن العظيم ، ج ٤ ، ص ٨١ .

رابعاً : الحبل^(١) :

قال تعالى : ﴿ فليمدد بسبب إلى السماء ﴾ « سورة الحج : ١٥ » والسبب : أي الحبل .

تعريف الأسباب في الاصطلاح :

أصلاًحاً :

١ - عند أهل السنة والجماعة :

أهل السنة والجماعة لم يعرفوا السبب تعريفاً اصطلاحياً وإنما اعتمدوا على التعريف اللغوي . والتعريف عند الأصوليين .

أ - يقول ابن حجر^(*) : « يقول الطبري : الأسباب جمع سبب ، وهو كل ما يتسبب به إلى طلبه وحاجته ، فيقال للحبل سبب ، لأنه يتوصل به إلى الحاجة التي يتعلق به إليها ، وللطريق سبب ، للتسبب بركوبه إلى ما لا يدرك إلا بقطعه ، وللمصاهرة سبب للحرمة ، وللوسيلة سبب ، للوصول بها إلى الحاجة . . . »^(٢) .

(١) المصادر السابقة . - التهانوي ، اصطلاحات العلوم الإسلامية ، ج ٣ ، ص ٦٢٦ . - ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٣ ، ص ٢٠٤ .

(*) أحمد بن علي بن محمد بن حجر الكناني العسقلاني ، من أئمة العلم والتاريخ ، كان فصيح اللسان ، رحل إلى اليمن والحجاز وغيرها لسماع الشيوخ ، قال السخاوي : « انتشرت مصنفاته في حياته وتهاذاها الملوك وكتبها الأكابر » ، منها « فتح الباري شرح صحيح البخاري » ، « لسان الميزان » ، « الاصابة في تمييز أسماء الصحابة » ، « تهذيب التهذيب » وغيرها كثير ، ولد وتوفي في القاهرة ، ولد عام ٧٧٣هـ ، وت عام ٨٥٢هـ . « انظر : شذرات الذهب ، لابن العماد ، ج ٧ ، ص ٢٧٠ . الزركلي ، الأعلام ، ج ١ ، ص ١٧٨ » .

(٢) ابن جرير الطبري ، تفسير جامع البيان في تفسير القرآن ، ج ٢ ، ص ٤٣ . - ابن حجر ، فتح الباري شرح صحيح البخاري ، كتاب الرقاق ، باب قوله تعالى ﴿ ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ﴾ ، ج ١١ ، ص ٤٠٠-٤٠١ .

ب - عند الأصوليين : «السبب . ما يلزم من وجوده الوجود، ولا يلزم من عدمه العدم لذاته كقوله تعالى : ﴿ أقم الصلاة لدلوك الشمس . . . ﴾ الإسراء : ٧٨ . فالدلوك سبب لوجوب الصلاة عنده . . »^(١) .

٢ - عند الفلاسفة :

يسمى بالمبدأ^(*) أيضاً، وهو ما يحتاج إليه الشيء، إما في ماهيته أو في وجوده وذلك الشيء يسمى مسبباً^(٢) .

وترادفه العلة^(٣) .

وتنقسم إلى قسمين^(٤) :

(١) ابن النجار، شرح الكواكب المنيرة، تحقيق الزحيلي، نزيه، ج ١، ص ٤٤٥-٤٤٧ .

(*) المبدأ : يقال لكل ما يكون قد استتم له وجود في نفسه إما عن ذاته وإما عن غيره ثم يحصل عنه وجود شيء آخر ويتقوم به ثم لا يخلو إما أن يكون كالجزء لما هو معلول له أو لا يكون كالجزء - فإن كان كالجزء فإما أن يكون جزءاً ليس يجب عن حصوله بالفعل أن يكون ماهو معلول له موجوداً بالفعل - وهذا هو العنصر فإنك تتوهم العنصر موجوداً ولا يلزم من وجوده بالفعل وحده أن يحصل الشيء بالفعل بل ربما كان بالقوة - وإما أن يجب عن وجوده بالفعل وجود المعلول له بالفعل وهذا هو الصورة . مثال الأول الخشب للسريـر ، مثال الثاني الشكل والتأليف للسريـر ، وإن لم يكن كالجزء فإما أن يكون مبايناً أو ملاقياً لذات المعلول . فإن كان ملاقياً فإما أن ينعت المعلول به وهذا هو كالصورة للهيولي ، وإما أن ينعت بالمعلول ، وهذا هو كالموضوع للعرض وإن كان مبايناً فإما أن يكون الذي منه الوجود وليس الوجود لأجله وهو الفاعل - وإما أن لا يكون منه الوجود بل لأجله الوجود وهو الغاية . «انظر : ابن سينا، النجاة، ص ٢١١» .

(٢) ابن سينا، الإشارات والتنبيهات، ج ٢، ص ٤٤١-٤٤٦ . - التهانوي، اصطلاحات العلوم الإسلامية، ج ٣، ص ٦٢٦ .

(٣) التهانوي، اصطلاحات العلوم الإسلامية، ج ٣، ص ٦٢٦ .

(٤) المصدر نفسه .

١ - السبب التام : هو الذي يوجد المسبب بوجوده فقط .

٢ - السبب الناقص : هو الذي يتوقف وجود المسبب عليه ولكن لا يوجد المسبب بوجوده فقط .

وينقسم إلى أربعة أقسام^(١) :

١ - سبب مادي : وهو ما كان داخلاً في الشيء ، وكان الشيء معه بالقوة ، كالخشب مثلاً .

٢ - سبب صوري : وهو ما كان داخلاً في الشيء ، وكان الشيء معه بالفعل ، كالسرير مثلاً .

٣ - سبب فاعلي : وهو ما كان غير داخل في الشيء ، وكان مؤثراً في وجوده ، كالنجار مثلاً .

٤ - سبب غائي : وهو ما كان غير داخل في الشيء ، وكان مؤثراً في فاعلية فاعله ، للراحة مثلاً .

وقيل : إنَّ السبب هو^(٢) : ما يترتب عليه مسبب عقلاً أو واقعاً ، فالمقدمات الصادقة سبب صدق النتيجة .

(١) المصدر السابق .

(٢) إبراهيم مذكور ، المعجم الفلسفي ، ص ٩٦ .

وبعض الظواهر الطبيعية سبب ظواهر أخرى . وهذا هو المعنى العلمي السائد اليوم - بزعمهم - .

٢ - عند المعتزلة :

هو كل مايتوصل به إلى المقصود من علم أو قدرة أو آلة .
قال تعالى : ﴿ إنا مكننا له في الأرض واءتيناه من كل شيء سببا . فأتبع سببا ﴾ «سورة الكهف : ٨٤-٨٥» .

قال الزمخشري^(*) : «... ﴿من كل شيء﴾ أي : من أسباب كل شيء أرادته من أغراضه ومقاصده في ملكه . ﴿سببا﴾ طريقاً موصلاً إليه ، والسبب مايتوصل به إلى المقصود من علم أو قدرة أو آلة» أ. هـ^(١) .

٣ - عند الأشاعرة :

قال الجرجاني^(**) : «السبب عبارة عما يكون طريقاً للوصول إلى الحكم غير مؤثر فيه .» أ. هـ^(٢) وذلك بناء على مذهبهم وقولهم بالعادة «أن السبب غير مؤثر في الوجود، إنما الخالق هو المؤثر، والسبب ما هو إلا وسيلة إليه» .

(*) محمود بن عمر بن محمد بن أحمد الخوارزمي الزمخشري ، جار الله ، أبو القاسم ، من أئمة العلم بالدين والتفسير واللغة والآداب ، وكان معتزلي المذهب ، مجاهراً ، شديد الإنكار على المتصوفة ، أكثر من التشنيع عليهم في الكشف وغيره ، له عدة مصنفات منها : «الكشاف» ، «أساس البلاغة» ، وغيرها . ولد سنة ٤٦٧ هـ في زمخشر ، ت سنة ٥٣٨ هـ في الجرجانية . «شذرات الذهب» لابن العماد ، ج ٤ ، ص ١١٨ - وانظر : سير أعلام النبلاء ، للذهبي ، ج ٢٠ ، ص ١٥١ - الأعلام ، ج ٧ ، ص ١٧٨ .

(١) الزمخشري ، الكشاف ، ج ٢ ، ص ٤٩٧ .

(**) علي بن محمد بن علي ، المعروف بالشريف الجرجاني : فيلسوف . من كبار العلماء بالعربية . له مصنفات عدة منها «التعريفات» ، «شرح المواقف للإيجي» ، وغيرها . ولد سنة ٧٤٠ هـ في تاكو ، ت سنة ٨١٦ هـ في شيراز . «الأعلام» ، ج ٥ ، ص ٧ .

(٢) الجرجاني ، التعريفات ، ص ١١٧ .

يقول الزركشي^(*): «وهو في اللغة^(**)»: عبارة عما يحصل الحكم عنده لا به؛ لأنه ليس بمؤثر في الوجود، بل وسيلة إليه. «أ. هـ^(١).

٤ - عند الصوفية^(***):

السبب الواحد العام هو الله .

وهناك أسباب نوعية :

«الأسباب الخاصة النوعية إنما هي أمور اختلقها العقل في محاولته فهم حقيقة الوجود» أ. هـ^(٢).

أما عند الصوفية غير الغلاة :

فالسبب هو : العمل فيما يتوصل به إلى غرض دنيوي^(٣).

(*) محمد بن بهادر بن عبدالله الزركشي، أبو عبدالله، بدر الدين، عالم بفقهِ الشافعية والأصول. له عدة مصنفات منها «البحر المحيط»، «الإجابة لإيراد ما استدركته عائشة على الصحابة»، وغيرها. ولد سنة ٧٤٥هـ، توفي سنة ٧٩٤هـ في مصر. «الأعلام»، ج ٦، ص ٦٠، ٦١.

(**) ماقاله الزركشي في معنى السبب لغة مخالف لقول أهل اللسان فإنهم قالوا عن السبب: أنه كل شيء يتوصل به إلى غيره. وهو كذلك في عرف الفقهاء فإنهم يقولون عن السبب بأنه ماتوصل به إلى الحكم، وأما ماقاله الزركشي فهو إصطلاح المتكلمين لا تعريف اللغويين ولذلك ذكرناه هنا. «انظر: المسائل المشتركة بين أصول الدين وأصول الفقه، لمحمد العروسي، ص ١٨٠».

(١) الزركشي، البحر المحيط، ج ٢، ص ٦.

(**) وهذا التعريف يمثل تعريف أصحاب التصوف الفلسفي.

(٢) ابن عربي، فصوص الحكم، ج ٢، ص ٢٣٩.

(٣) الشيخ زروق، حكم ابن عطاء شرح العارف بالله الشيخ زروق، تحقيق: عبدالحليم محمود، محمود بن الشريف، ص ٣٥.

المبحث الثاني

تعريف ببعض المصطلحات المتعلقة بالسببية

«الأسباب والمسببات»

- أولاً: السبب ، المسبب ، النتيجة .
- ثانياً: العلة ، المعلول .
- ثالثاً: الفعل ، الفاعل ، المفعول .
- رابعاً: الحدث ، المحدث ، المحدث .
- خامساً: الخلق ، الخالق ، المخلوق .
- سادساً: الابتداء ، البدع .
- سابعاً: الغاية ، الهدف ، الحكمة .

أولاً : السبب ، المسبب ، النتيجة :**أ - السبب :**

قد سبق بحثه^(١) .

ب - المسبب :

في اللغة : المسبب بالكسر هو الفاعل ، والمسبب بالفتح اسم مفعول من السبب ، يسبب مسبباً . وقد يأتي بمعنى النتيجة .

اصطلاحاً :**١ - عند أهل السنة والجماعة :**

يرى أهل السنة والجماعة أن الله - عز وجل - خلق الأشياء كلها، وأودع في كل منها خصائصها اللازمة لها والتي تنشأ عنها آثارها . وهذه الآثار هي النتائج والمسببات^(٢) .

٢ - عند الفلاسفة :

هو الشيء الذي يحتاج إلى السبب، إما في ماهيته أو في وجوده . وذلك الشيء يسمى مسبباً^(٣) .

٣ - عند المعتزلة :

هو ما يحدثه الفاعل بواسطة .

(١) راجع المبحث الأول من هذا التمهيد .

(٢) ابن تيمية، الفتاوي، ج ٣، ص ١١٣ . بتصرف . - ابن القيم، مدارج السالكين، ج ٣، ص ٤٠٧ . بتصرف . - محمد العبد، وطارق عبدالحليم، المعتزلة بين القديم والحديث، ص ٦٠ .

(٣) التهانوي، اصطلاح العلوم الإسلامية، ج ٣، ص ٦٢٦ . - ابن سينا، الإشارات والتنبيهات، ج ٢، ص ٤٤١-٤٤٦ .

قال القاضي عبد الجبار (*) : « . . . لأن المسبب في أنه يتعلق بالفاعل كالسبب ، وإنما يحدثه بواسطة . . . » (١) .

٤ - عند الأشاعرة :

هو ما ينشأ عند السبب دون تأثير للسبب في ذلك ، كالشبع عند الأكل (٢) .

٥ - عند الصوفية :

المسبب هو أثر من الآثار الناتجة عن السبب (٣) .

ج - النتيجة :

في اللغة :

يقال نتجت الناقة إذا ولدت ، فهي منتوجة ، وأنتجت إذا حملت .

ومن المجاز : الريح تنتج السحاب : تمر به حتى تخرج قطره .

فالنتيجة : ما تولد عن الشيء (٤) .

في الاصطلاح (٥) :

من التعاريف السابقة للمسبب نجد أن النتيجة قد تأتي بمعنى المسبب ، وهو ما يهملنا في هذا التمهيد .

وهي بذلك - أي النتيجة - بعد أن يتحقق تأثير السبب يكون هذا التأثير أو الأثر الناتج هو المسبب أو النتيجة .

إذن النتيجة والمسبب هو التأثير أو الأثر الناتج عن السبب .

(*) عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الهمداني الأسدي ، أبو الحسين ، قاض ، أصولي ، كان شيخ المعتزلة في عصره . وهم يلقبونه قاضي القضاة ، من مصنفاته « شرح الأصول الخمسة » ، « المغني في أبواب التوحيد والعدل » ، « المجموع المحيط بالتكليف » . ولي الرئي ، ومات سنة ٤١٥ هـ . « شذرات الذهب » ، لابن العماد ، ج ٣ ، ص ٢٠٢ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، للذهبي ، ج ١٧ ، ص ٢٤٤ . - الأعلام ، ج ٣ ، ص ٢٧٣ ،

(١) القاضي عبد الجبار ، المغني ، ج ٨ ، ص ٩٩ . بتصرف .

(٢) الغزالي ، تهافت الفلاسفة ، ص ٢٤٠-٢٤١ . بتصرف . - راجع ص ٢٦ من هذا التمهيد .

(٣) ابن عربي ، فصوص الحكم ، ج ٢ ، ص ٢٤٠ .

(٤) ابن منظور ، لسان العرب ، ج ١٤ ، ص ٣٢ . - الزبيدي ، تاج العروس ، ج ٦ ، ص ٢٣٠-٢٣٢ .

(٥) راجع تعريف المسبب في اللغة والاصطلاح في هذا التمهيد .

ثانيا : العلة والمعلول :

أ - العلة :

في اللغة :

العلة في اللغة تأتي بعدة معاني :

١ - العلة بمعنى الضرة . وبنو العلات : بنو رجل واحد من أمهات شتى .

٢ - والعلة بمعنى المرض : عل يعل واعتل أي مرض ، فهو عليل .

٣ - والعلة بمعنى الحدث يشغل صاحبه عن حاجته .

٤ - العلة : السبب .

وفي المحكم : وهذا علة لهذا أي : سبب له .

وفي حديث عائشة - رضي الله عنها - : فكان عبدالرحمن^(*) يضرب رجلي بعلة الراحلة^(**) ، أي : بسببها^(١) .

(*) عبدالرحمن بن أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - «عبدالرحمن بن أبي قحافة» أبوبكر الصديق ،

القرشي التميمي ، صحابي ، ابن صحابي ، كان أسمه في الجاهلية عبدالكعبة ، وكان من أشجع

قريش وأرماهم بسهم ، حضر اليمامة ، وشهد غزوة إفريقية ، وحضر وقعة الجمل ، مات بمكة سنة

٥٣هـ . «الاستيعاب ، لابن عبدالبر ، ج ٢ ، ص ٣٩٩-٤٠٢ . شذرات الذهب ، ج ١ ، ص ٥٩ .

سير أعلام النبلاء ، ج ٢ ، ص ٤٧١ . الإصابة ، ج ٢ ، ص ٤٠٧-٤٠٨ .

(**) أخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب الحج ، باب وجوه الإحرام ، وأنه يجوز افراد الجمع والتمتع

والقران ، وجواز ادخال الحج على العمرة ، ومتى يحل القارن من نسكه ، ج ٢ ، ص ٨٨٠ .

(١) ابن منظور ، لسان العرب ، ج ٩ ، ص ٣٦٧ . الزبيدي ، تاج العروس ، ج ٨ ، ص ٣٢ .

في الاصطلاح :

١ - عند أهل السنة والجماعة :

تعريف العلة عند أهل السنة والجماعة كالسبب سابقاً عرفت بمعناها اللغوي ومعناها عند الأصوليين :

أ - في اللغة : قد سبق عرضه .

ب - عند الأصوليين : يقول ابن تيمية^(١) أن لفظ العلة فيه نزاع :

١ - تارة يراد به العلة التامة وهو مجموع ما يستلزم الحكم، بحيث إذا وجد وجد الحكم، ولا يتخلف عنه . وهذه العلة متى تخصصت وانتقضت فوجد الحكم بدونها دل على فسادها .

٢ - وقد يراد بلفظ العلة ما يقتضي الحكم وإن توقف على ثبوت شروط وانتفاء موانع، وقد يعبر عن ذلك بلفظ السبب . يقول ابن حجر : «قوله «باب من قام» أي صلى إلى جنب الإمام لعله» أي : بسبب اقتضى ذلك»^(٢) .

٢ - عند الفلاسفة :

ما يحتاج الشيء في ماهيته، كالمادة والصورة، أو في وجوده، كالغاية والفاعل والموضوع، وذلك الشيء المحتاج يسمى معلولاً^(٣) .

(١) راجع ص ٢٣ من هذا التمهيد . - ابن تيمية، الفتاوى، ج ٢١، ص ٣٥٦ .

(٢) ابن حجر، فتح الباري شرح صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب من قام من جنب الإمام لعله، ج ٢، ص ١٩٥ .

(٣) التهانوي، اصطلاحات العلوم الإسلامية، ج ٤، ص ١٠٣٨ .

ويقول الغزالي^(*) : العلة : كل ذات وجود ذات آخر إنما هو بالفعل من وجود هذا الفعل ، ووجود هذا بالفعل ليس من وجود ذلك بالفعل . وتطلق على أربعة أمور :
الأول : مامنه بذاته الحركة ، وهو السبب في وجود الشيء ويسمى العلة الفاعلة ، أو الفاعلية ، كالنجار والكرسي .

الثاني : ما لا بد من وجوده لوجود الشيء ، ويسمى العلة المادية .

الثالث : ما يحصل به يتم الشيء ، ويسمى العلة الصورية .

الرابع : الموجود عقيب الشيء ، ويسمى العلة الغائية^(١) .

٣ - عند المعتزلة :

العلة هي : الموجبة للحكم بذاتها ، لا يجعل الله .

وقالوا : هي وصف ذاتي لا يوقف على جعل جاعل ، ويعبرون عنه - أحياناً - بالمؤثر . وتارة بالعلة . بناء على قاعدتهم في التحسين والتقبيح^(٢) .

ويقول القاضي عبد الجبار : « العلة هو ما يثبت الحكم بثباته ، ويزول بزواله »^(٣) .

٤ - عند الأشاعرة :

عبارة عما يجب الحكم به معه^(٤) .

يقول الزركشي : « العلة ما يتوقف المعلول عليه ويحصل الشيء به لا عنده . بعكس السبب »^(٥) .

(*) محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي ، أبو حامد ، حجة الإسلام ، كان فيلسوفاً ، متصوفاً ، له نحو مائتي مصنف منها « تهافت الفلاسفة » ، « الاقتصاد في الاعتقاد » ، « إحياء علوم الدين » . ولد سنة ٤٥٠ هـ ، ت سنة ٥٠٥ هـ ، في الطابيران بخراسان . « انظر : شذرات الذهب ، لابن العماد ، ج ٧ ، ص ١٩٦ . - سير أعلام النبلاء ، للذهبي ، ج ١٩ ، ص ٣٢٢ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٧ ، ص ٢٢ » .

(١) الغزالي ، معيار العلم ، ص ٢٩٣ - ٣٦٤ ، ص ٢٥٨ .

(٢) الزركشي ، البحر المحيط ، ج ٧ ، ص ١٤٤ .

(٣) القاضي عبد الجبار ، شرح الأصول الخمسة ، ص ٢٧٣ .

(٤) الجرجاني ، التعريفات ، ص ١٥٤ .

(٥) الزركشي ، البحر المحيط ، ج ٧ ، ص ١٤٧ .

ويقول أيضاً - نقلاً عن فخرالدين الرازي (*) - : «العلة هي الموجبة بالعادة»^(١) .

٥ - عند الصوفية :

العلة : هي تنبيه الحق لعبده بسبب أو بغير سبب^(٢) .

ب - المعلول :

في اللغة :

اسم مفعول من العلة . علل معلولا .

في الاصطلاح :

١ - عند أهل السنة والجماعة :

المعلول الأثر الناتج عن العلة، والمسبب الأثر الناتج عن السبب، وقد سبق أن
وضحنا أن العلة قد تأتي بمعنى السبب، فالمعلول قد يأتي بمعنى المسبب . وهذا ما يهملنا
هنا^(٣) .

٢ - عند الفلاسفة :

المعلول : هو كل ذات وجوده بالفعل من وجود غيره، ووجود ذلك الغير ليس من
وجوده^(٤) .

(*) محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكري، أبو عبد الله، فخرالدين الرازي : الإمام
المفسر . أوجد زمانه في المعقول والمنقول وعلوم الأوائل . له عدة مصنفات منها : «مفاتيح الغيب»،
«محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والمتكلمين»، «أساس التقديس» . ولد
سنة ٥٤٤ هـ، ت سنة ٦٠٦ هـ . «سير أعلام النبلاء»، ج ٢١، ص ٥٠٠ . - الأعلام، للزركلي، ج ٦،
ص ٣١٣ .

(١) الزركشي، البحر المحيط، ج ٧، ص ١٤٤ .

(٢) الجرجاني، التعريفات، «الاصطلاحات الصوفية الواردة في الفتوحات المكية لابن عربي»،
ص ٢٣٨ .

(٣) راجع ص ٣٢ من هذا التمهيد .

(٤) الغزالي، معيار العلم، ص ٢٩٣، ص ٣٨٠ .

يقول التهانوي^(*) : «هو الشيء الذي يحتاج إلى العلة إما في ماهيته، كالمادة والصورة، أو في وجوده، كالغاية والفاعل والموضوع»^(١).
وقيل : المعلول هو ما يحدث عن علة ويقابلها تماماً^(٢).

٣ - عند المعتزلة :

المعلول : هو الحكم الذي يثبت بثبات العلة، ويزول بزوالها^(٣).

٤ - عند الأشاعرة :

المعلول : هو الشيء الذي يتوقف وجوده على العلة، وتكون خارجة عنه ومؤثرة فيه^(٤).

٥ - عند الصوفية :

المعلول هو : الشيء المفقر افتقاراً كلياً إلى الله، أو إلى غيره .
ومعلولية العالم في جملته، ومعلولية أجزاء العالم بافتقار بعضه إلى بعض .
والافتقار النسبي ما هو إلا اسم على غير مسمى^(٥).

(*) محمد بن علي بن القاضي محمد بن محمد صابر الفاروقي الحنفي التهانوي، باحث هندي . له عدة مصنفات منها : «كشاف اصطلاحات الفنون»، «سبق الغايات في نسق الآيات». ت سنة ١١٥٨ هـ. «الأعلام، الزركلي، ج ٦، ص ٢٩٥.

(١) التهانوي، اصطلاحات العلوم الإسلامية، ج ٤، ص ١٠٣٨.

(٢) المعجم الفلسفي، ص ١٨٧.

(٣) القاضي عبد الجبار، شرح الأصول الخمسة، ص ٢٧٣. بتصرف. - راجع ص ٣٣ من هذا التمهيد.

(٤) الجرجاني، التعريفات، ص ١٥٤. بتصرف.

(٥) ابن عربي، فصوص الحكم، ج ٢، ص ١١٦.

ثالثاً : الفعل ، الفاعل ، المفعول :

أ - الفعل :

في اللغة :

الفعل : كناية عن كل عمل متعد أو غير متعد . وقال الصنعاني (*) : هو إحداه كل شيء من عمل أو غيره ، فهو أخص من العمل .

والفعل بالكسر : حركة الإنسان . وقيل : إنه كناية عن كل عمل متعد ، أو غير متعد كما في المحكم .

وقيل : الهيئة العارضة للمؤثر في غيره بسبب التأثير أولاً ، كالهيئة الحاصلة للقاطع بسبب كونه قاطعاً .

قال ابن الكمال (**) وقال الراغب (***) : الفعل : التأثير من جهة مؤثر ، وهو عام لما كان بإيجاده أو بغيره .

ولما كان بعلم أو بغيره ، ولما كان يقصد أو غيره ، لما كان من إنسان أو حيوان أو جماد . والعمل والصنع أخص منه .

وقال الحراني (****) : الفعل : مظهر من داعيه . . . الخ (١) .

(*) الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر العدوي العمري الصاغاني الحنفي رضى الدين . أعلم أهل عصره في اللغة ، كان فقيها محدثاً . له عدة مصنفات منها «مجمع البحرين» ، «الشوارد في اللغات» ، ولد سنة ٥٧٧هـ في لاهور بالهند ، وتوفي سنة ٦٥٠هـ في بغداد . انظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٢٣ ، ٢٨٢ . - الأعلام ، الزركلي ، ج ٢ ، ص ٢١٤ .

(**) لم أجده .

(***) الحسين بن محمد بن المفضل ، أبو القاسم الاصفهاني «أو الأصبهاني» المعروف بالراغب ، أديب من الحكماء العلماء ، من أهل أصفهان ، له عدة مصنفات منها «المفردات في غريب القرآن» ، «تحقيق البيان» ، «أفانين البلاغة» . ت سنة ٥٠٢هـ . انظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٢٣ ، ص ٢٨٢ . - الأعلام ، الزركلي ، ج ٢ ، ص ٢٥٥ .

(****) كلاب بن حمزة العقيلي أبو الهيثم ، شاعر من علماء اللغة ، من أهل حران ، له مصنفات عدة منها : «ما يلحن فيه العامة» ، «جامع النحو» . ت سنة ٢٩٠هـ . «الأعلام ، الزركلي ، ج ٥ ، ص ٢٢٩» .

(١) ابن منظور ، لسان العرب ، ج ١٠ ، ص ٢٩٢ . - الزبيدي ، تاج العروس ، ج ٨ ، ص ٦٤ .

في الاصطلاح :

١ - عند أهل السنة والجماعة :

يقول أبو عبد الله البخاري (*) : « . . . فالفعل إنما هو إحداث الشيء . . . » (١) .

٢ - عند الفلاسفة :

الفعل هو :

أ - سيكولوجياً (**): حركة صادرة عن الكائن الحي لتحقيق غاية، والأفعال إرادية وغير إرادية. والأفعال المنعكسة حركات بسيطة غير مكتسبة يقوم بها عضوبطريقة ثابتة ودون اختيار، رداً على تنبيه معين، وتكون دائماً مشتركة ومتشابهة.

ب - ميتافيزيقياً (***) : استعداد تهيؤ، أو تحديد وتحقيق، أو تمام وكمال، والمصطلح من أصل أرسطي. وقد قسم أرسطو الوجود قسمين :

١ - وجود بالفعل .

٢ - وجود بالقوة .

وعلى هذا الأساس تقوم فكرة التغيير عنده، فهو انتقال من القوة إلى الفعل، إلى العكس (٢) .

(*) محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، أبو عبد الله، حبر الإسلام، والحافظ لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . له عدة مصنفات منها: «الجامع الصحيح»، «التاريخ»، «الضعفاء». ولد سنة ١٩٤ هـ ببخارى، ت سنة ٢٥٦ هـ بخرتنك من قرى سمرقند. «انظر: سير أعلام النبلاء، ج ١٢، ص ٣٩١ - الأعلام، الزركلي، ج ٦، ص ٣٤» .

(١) أبو عبد الله البخاري، خلق أفعال العباد ضمن مجموعة عقائد السلف، ص ٢١٠ .

(**) دراسة الظواهر النفسية والقوانين التي تحكمها. «انظر: المعجم الفلسفي، ص ٩٩» .

(***) قال أرسطو: هو علم المبادئ العامة والعلل الأولى. وعند ديكرت: معرفة الله والنفس. عند

كانط: مجموعة المعارف التي تتجاوز نطاق المعرفة. عند كونت: معرفة بين اللاهوت والعلم

الوضعي تحاول الكشف عن حقيقة الأشياء. عند برجسون: معرفة مغلقة تعرف بها الحدس.

«المعجم الفلسفي، ص ١٩٧» .

(٢) المعجم الفلسفي، ص ١٣٦ - ١٣٧ .

ويقول التهانوي : «الفعل عند الحكماء هو : قسم من العرض هو التأثير . كالمسخن مادام يسخن فإن له مادام يسخن حالة غير قارة هي التأثير التسخيني الذي هو من مقولة الفعل فهو غير ماهو مبدأ السخونة ؛ لأنه يبقى بعد التسخين .» أ. هـ^(١) .

٣ - عند المعتزلة :

يقول التهانوي : الفعل عند المتكلمين «صرف الممكن من الإمكان إلى الوجود» . أ. هـ^(٢) .

ويقول القاضي : «مايحصل من قادر من الحوادث» . أ. هـ^(٣) .

٤ - عند الأشاعرة :

يقول الجرجاني : «الفعل : هو : الهيئة العارضة للمؤثر في غيره بسبب التأثير أولاً ، كالهيئة الحاصلة للقاطع بسبب كونه قاطعاً» . أ. هـ^(٤) .

٥ - عند الصوفية :

تعريف الفعل عند الصوفية على حسب مذهب الصوفي إن كان أشعرياً ، فالفعل : هو كما سبق عند الجرجاني ، وإن كان معتزلياً فكما سبق عند القاضي . . . وهكذا .

ب - الفاعل :

في اللغة :

يقول التهانوي : «هو عند النحاة ماأسند إليه الفعل أو شبهه وقدم عليه على وجه قيامه به .» أ. هـ^(٥) .

(١) التهانوي ، اصطلاحات العلوم الإسلامية ، ج ٥ ، ص ١١٤٣ .

(٢) نفس المصدر .

(٣) القاضي عبد الجبار ، شرح الأصول الخمسة ، ص ٣٢٤ .

(٤) الشريف الجرجاني ، التعريفات ، ص ١٦٨ .

(٥) التهانوي ، اصطلاحات العلوم الإسلامية ، ج ٥ ، ص ١١٤٨ .

في الاصطلاح :

١ - عند أهل السنة والجماعة :

الفاعل هو من فعل الفعل .

يقول البيهقي^(*) : «ومنها - أي من أسماء الله تعالى - الفاعل ، قال تعالى : ﴿فعال لما يريد﴾ . «البروج : ١٦» . قال الحلبي^(**) : ومعناه الفاعل فعلاً بعد فعل كلما أراد فعل ، وليس كالمخلوق الذي إن قدر على فعل عجز عن غيره» . أ. هـ^(١) .

٢ - عند الفلاسفة :

يقول ابن سينا^(***) : «الفاعل هو الذي يفيد الشيء وجوداً بعد عدمه ، ويكون لمفعوله أمران : عدم سبق ، ووجود في الحال . .» . أ. هـ^(٢) .

(*) أحمد بن الحسين بن علي ، أبوبكر ، من أئمة الحديث . قال عنه إمام الحرمين : «مامن شافعي إلا وللشافعي فضل عليه غير البيهقي ، فإن له المنّة والفضل على الشافعي ؛ لكثرة تصانيفه في نصرته مذهبه وبسط موجهه وتأييد آرائه» . وقال الذهبي : «لو شاء البيهقي أن يعمل لنفسه مذهباً يجتهد فيه لكان قادراً على ذلك لسعة علومه ، ومعرفته بالاختلاف» . له عدة مصنفات منها : «الأسماء والصفات» ، «السنن الكبرى» ، دلائل النبوة» . ولد سنة ٣٨٤ هـ في خسروجرد من قرى بهق بنيسابور ، وت سنة ٤٥٨ هـ . «انظر : شذرات الذهب ، ج ٣ ، ص ٣٠٤ - الأعلام ، الزركلي ، ج ١ ، ص ١١٦» .

(**) الحسين بن الحسن بن محمد بن حليم البخاري الجرجاني ، أبو عبدالله . فقيه شافعي ، قاضي . كان رئيس أهل الحديث في ماوراء النهر . له مصنف مشهور وهو : «المنهاج» . ولد سنة ٣٣٨ هـ بجرجان ، وتوفي سنة ٤٠٣ هـ ببخارى . شذرات الذهب ، ج ٣ ، ص ١٦٧ - . وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١٧ ، ص ٢٣١ - «الأعلام ، الزركلي ، ج ٢ ، ص ٢٣٥» .

(١) الحلبي ، المنهاج ، ج ، ص . . - البيهقي ، الأسماء والصفات ، ج ١ ، ص ١١٣ ، بتحقيق الحاشدي .
(**) الحسين بن عبدالله بن سينا أبو علي ، شرف الملك ، الفيلسوف الرئيس ، صاحب التصانيف في الطب ، والمنطق ، والطبيعات ، والإلهيات . قال عنه ابن تيمية : إنه من الاسماعيلية ، وهو من أهل الإلحاد . وقال ابن القيم : هو من القرامطة الباطنية ، له عدة مصنفات منها : «الشفاء» ، «الإشارات والتنبيهات» ، «المعاد» . وغيرها . ولد سنة ٣٧٠ هـ ببلخ ، وتوفي سنة ٤٢٨ هـ . «شذرات الذهب ، ج ٣ ، ص ٢٣٤ - . وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١٧ ، ص ٥٣١ - الأعلام ، الزركلي ، ج ٢ ، ص ٢٤٢» .

(٢) ابن سينا ، النجاة ، ص ٢١٣ .

يقول نصير الدين الطوسي^(*) : «الفاعل ما يكون عله للإيجاد نفسه ، بأن يكون به الإيجاد وهو من العلل للوجود» . أ. هـ^(١) .

٣ - عند المعتزلة :

يقول القاضي : «الفاعل هو ما يقع منه الفعل بحسب قصده وإرادته وداعيه» . أ. هـ^(٢) .

ويقول : «الفاعل لما كان مشتقاً من قولنا فعل ، أجري على كل من فعل فعلاً . سواء فعله بآلة أو لم يفعله بآلة . .» . أ. هـ^(٣) .

٤ - عند الأشاعرة :

يقول الجرجاني : «الفاعل : ما أسند إليه الفعل أو شبهه على جهة قيامه به ، أي : على جهة قيام الفعل بالفاعل ؛ ليخرج عنه مفعول مالم يسم فاعله . والفاعل المختار : هو الذي يصح أن يصدر عنه الفعل مع قصد وإرادة»^(٤) .

٥ - عند الصوفية :

الفاعل هو : أن الفاعل على الإطلاق والعلة على الإطلاق هو الله الحق^(٥) .

(*) محمد بن محمد بن الحسن ، أبو جعفر ، نصير الدين الطوسي ، فيلسوف . كان رأساً في العلوم العقلية ، علامة بالأرصاد المجسطي والرياضيات . علت منزلته عند «هولاكو» فكان يطيعه فيما يشير به عليه . وابتنى بمراغة قبة ورصداً عظيماً ، واتخذ خزانة ملاءها من الكتب التي نهبت من بغداد والشام والجزيرة ، له عدة مصنفات منها : «حل مشكلات الإشارات والتنبيهات لابن سينا» ، «شرح قسم الإلهيات من إشارات ابن سينا» ، «تلخيص المحصل للرازي» ، ولد سنة ٥٩٧ هـ بطوس ، وتوفي سنة ٦٧٢ هـ ببغداد . «الأعلام ، الزركلي ، ج ٧ ، ص ٣٠-٣١» .

(١) ابن سينا ، الإشارات والتنبيهات ، شرح نصير الدين الطوسي ، ج ٣ ، ص ١٣ .

(٢) القاضي عبد الجبار ، المغني ، ج ٨ ، ص ٩٢ .

(٣) القاضي عبد الجبار ، شرح الأصول الخمسة ، ص ٣٧٠ .

(٤) الشريف الجرجاني ، التعريفات ، ص ١٦٤ .

(٥) ابن عربي ، فصوص الحكم ، ج ٢ ، ص ١١٦ .

ج - المفعول :**في اللغة :**

يقول التهانوي : « هو لغة : الشيء المحدث ، مشتق من الإحداث .

وفي اصطلاح النحاة : اسم قرن بفعل لفائدة ، ولم يسند إليه ذلك الفعل وتعلق به تعلقاً مخصوصاً^(١) .

في الاصطلاح :**١ - عند أهل السنة والجماعة :**

هو ما وقع عليه فعل الفاعل .

ويقول أبو عبد الله البخاري : « . . . والمفعول هو الحدث لقوله : ﴿ خلق السموات والأرض ﴾ « الأنعام : ٧٣ » فالسموات والأرض مفعول ، وكل شيء سوى الله بقضائه فهو مفعول ، فتخليق السموات فعله ؛ لأنه لا يمكن أن تقوم سماء بنفسها من غير فعل فاعل . . . »^(٢) .

٢ - عند الفلاسفة :

يقول ابن سينا : « إذا كان شيء من الأشياء معدوماً ، ثم إذا هو موجود بعد العدم بسبب شيء ما ، فإننا نقول له : مفعول . . . »^(٣) .

٣-٤ - عند المعتزلة والأشاعرة :

يقول الجرجاني : « المفعول به : هو ما وقع عليه فعل الفاعل بغير واسطة حرف الجر ، أو بها ، أي : بواسطة حرف الجر . . . »^(٤) .

٥ - عند الصوفية :

على حسب مذهب الصوفي^(٥) .

(١) التهانوي ، اصطلاحات العلوم الإسلامية ، ج ٥ ، ص ١١٤٩ .

(٢) أبو عبد الله البخاري ، خلق أفعال العباد ، ضمن مجموعة عقائد السلف ، ص ٢١٠-٢١١ .

(٣) ابن سينا ، الإشارات والتنبيهات ، ج ٣ ، ص ٦٠ .

(٤) الشريف الجرجاني ، التعريفات ، ص ٢٢٤ .

(٥) راجع ص ٣٨ من هذا التمهيد .

رابعاً : الحدث ، المحدث ، المحدث :

أ - الحدث :

في اللغة :

حدث الشيء يحدث «حدوثاً» وحادثة . والحديث : نقيض القديم .
والحدوث : كون شيء لم يكن ، وأحدثه الله فحدث . والحدث : الإبداء . وقد
أحدث من الحدث .

ويقال : أحدث الرجل ، إذا صلع وفصع . . . (*) ، أي : ذلك فعل ، فهو محدث .
وأحدثه : ابتدأه . وابتدعه ، ولم يكن قبل . « (١) » .

في الاصطلاح :

أ - عند أهل السنة والجماعة :

سبق أن عرفنا المفعول بمعنى الحدث . أي من وقع عليه فعل الفاعل (٢) ، وحدث
بعد أن لم يكن (٣) .

ب - عند الفلاسفة :

يقول الغزالي : «الإحداث : يطلق على وجهين :
أحدهما : الإحداث الزماني ، وهو إيجاد الشيء بعد أن لم يكن له وجود في زمان
سابق .

(*) فصع : فصع الرطبة يفصعها فصعاً وفصعها إذا أخذها بإصبعه فعصرها حتى تتقشر ، ويدل على كل
مادلك باليد لينفتح عما بداخله . «انظر : ابن منظور ، لسان العرب ، ج ١٠ ، ص ٢٧٢» .

(١) ابن منظور ، لسان العرب ، ج ٣ ، ص ٧٥ ، ٧٧ . - الزبيدي ، تاج العروس ، ج ٥ ، ص ٢٠٥ ، ٢١٠ .

(٢) راجع ص ٤١ من هذا التمهيد .

(٣) راجع المعنى اللغوي للحدث .

والآخر : الإحداث غير الزماني : وهو إفادة الشيء وجوداً ، وذلك الشيء ليس له في ذاته الوجود . « أ. هـ ^(١) .

٣ - عند المعتزلة :

الحدث : أي ما كان له أولاً ، ويجوز عليها العدم والبطلان بعد الوجود .
يقول القاضي عبد الجبار : « . . وأما حدوثها - أي الأعراض - فالذي يدل عليه هو ما قد ثبت أنه يجوز عليها العدم والبطلان . . » أ. هـ ^(٢) .
ويقول : « . . إذ لا فائدة تحت قولنا محدث إلا أن لوجوده أولاً . . » أ. هـ ^(٣) .
ويقول : « . . وفائدة وصف الشيء بالحدوث أن له أولاً . . » أ. هـ ^(٤) .
ونضيف على ذلك القاعدة المتفق عليها عندهم إنه ماثبت قدمه استحالة عدمه ، والقول بأنه يجوز عدمها قول بأنها موجودة بعد العدم .

٤ - عند الأشاعرة :

الحدوث : عبارة عن وجود الشيء بعد عدمه ^(٥) .

٥ - عند الصوفية :

على حسب مذهب الصوفي ^(٦) .

ب - المحدث :

في اللغة :

سبق بحثه ^(٧) .

(١) الغزالي ، معيار العلم ، ص ٢٩٤ ، ٣٥١ .

(٢) القاضي عبد الجبار ، شرح الأصول الخمسة ، ص ٩٣ .

(٣) القاضي عبد الجبار ، المحيط بالتكليف ، ص ٦٧ .

(٤) المصدر نفسه .

(٥) الشريف الجرجاني ، التعريفات ، ص ٨١ ، ٨٢ .

(٦) راجع ص ٣٨ من هذا التمهيد .

(٧) راجع ص ٤٢ من هذا التمهيد .

في الاصطلاح :**١ - عند أهل السنة والجماعة :**

المحدث هو من فعل الحدث ، وأحدثه^(١) . وأطلقه المتكلمون على الله عز وجل ، وتوقف أهل السنة والجماعة في ذلك على قاعدتهم في أن أسماء الله عز وجل توقيفية .

٢ - عند الفلاسفة :

بالنسبة للمحدث للإحداث الزماني هو الموجد للشيء بعد أن لم يكن له وجود في زمان سابق^(٢) .

٣ - عند المعتزلة :

المحدث : هو من يقع الفعل منه بحسب قصده وداعيه ، ويبقى بحسب كراهيته صار^(٣) .

٤ - عند الأشاعرة :

المحدث : هو الموجد للشيء بعد عدمه^(٤) .

٥ - عند الصوفية :

المحدث : هو واجب الوجود لذاته ، غني في وجوده بنفسه ، غير مفتقر ، وهو الذي أعطى الوجود بذاته لهذا الحادث فانتسب إليه^(٥) .

(١) راجع ص ٤٢ من هذا التمهيد .

(٢) راجع ص ٤٢ من هذا التمهيد .

(٣) القاضي عبد الجبار ، شرح الأصول الخمسة ، ص ٣٤٠ .

(٤) راجع ص ٤٣ من هذا التمهيد .

(٥) ابن عربي ، فصوص الحكم ، ج ١ ، ص ٥٣ .

ج - المحدث ، الحادث :**في اللغة :**

سبق بحثه^(١) .

في الاصطلاح :**١ - عند أهل السنة والجماعة :**

يقول ابن القيم^(*) : «الحادث : هو الذي لا بد له من محدث لاستحالة حدوث الحادث بنفسه . كما قال تعالى : ﴿أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ «الطور : ٣٥» . يقول سبحانه : «أحدثوا من غير محدث أم هم أحدثوا أنفسهم؟ ومعلوم أن المحدث لا يوجد بنفسه» . أ. هـ^(٢) .

٢ - عند الفلاسفة :

ما يكون مسبوقاً بالعدم، فهو كائن بعد أن لم يكن، ويختلف عن الممكن الذي لا وجود له ولا عدم في ذاته، فإن وجد صار حادثاً ولا بد له من موجد يوجده، ويسمى المحدث أيضاً، ويقابل القديم^(٣) .

(١) راجع ص ٤٢ من هذا التمهيد .

(*) محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد الزرعي الدمشقي، أبو عبد الله، شمس الدين . من أركان الإصلاح الإسلامي، وأحد كبار العلماء، تتلمذ على يد شيخ الإسلام ابن تيمية . حتى سجن معه، وضرب بسببه، وهذب كتبه . كان حسن الخلق محبوباً عند الناس . له عدة مصنفات منها : «أعلام الموقعين»، «شفاء العليل»، «الكافية الشافية»، وغيرها . ولد سنة ٦٩١ هـ بدمشق، وتوفي بها سنة ٧٥١ هـ . «انظر : شذرات الذهب، ج ٦، ص ١٦٨ . - مختصر طبقات الحنابلة، لابن شطى، ص ٦٨-٧٠ . - الأعلام، الزركلي، ج ٦، ص ٥٦» .

(٢) أحمد بن إبراهيم بن عيسى، توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة الإمام ابن القيم،

ج ١، ص ١٧ .

(٣) المعجم الفلسفي، ص ٦٥ .

ويقول الغزالي : « فالحدث الزماني : هو الذي لزمان وجوده ابتداء . والذاتي : هو الذي لذاته مبدأ هي به موجودة . والعالم عند الفلاسفة حادث بالمعنى الثاني ، قديم بالمعنى الأول . » أ. هـ^(١) .

٣ - عند المعتزلة :

المحدث هو ما كان له أولاً ، ويجوز عليه العدم والبطلان^(٢) .

٤ - عند الأشاعرة :

المحدث : هو الموجود بعد العدم^(٣) .

٥ - عند الصوفية :

المحدث : هو المفتقر إلى محدث أحدثه لإمكانه لنفسه ، فوجوده من غيره ، فهو مرتبط به ارتباط افتقار^(٤) .

(١) الغزالي ، معيار العلم ، ص ٤٣٤ .

(٢) راجع ص ٤٣ من هذا التمهيد .

(٣) راجع ص ٤٣ من هذا التمهيد .

(٤) راجع ص ٤٣ من هذا التمهيد .

خامساً : الخلق ، الخالق ، المخلوق :

أ - الخلق :

في اللغة :

أصل الخلق : التقدير . والخلق في كلام العرب : ابتداء الشيء على غير مثال لم يسبق إليه .

قال أبو بكر الأنباري (*) : الخلق في كلام العرب على وجهين :

١ - الإنشاء على مثال أبدعه .

٢ - التقدير .

وكل شيء خلقه الله فهو مبتدؤه على غير مثال سبق إليه .

قال تعالى : ﴿ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ﴾ «الأعراف : ٥٤» . وقال تعالى : ﴿ تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ «المؤمنون : ١٤» .

قال ابن الأنباري : أي : أحسن المقدرين . قال تعالى : ﴿ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ ... ﴾ «آل عمران : ٤٩» خلقه : تقديره ، ولم يرد أنه يحدث معدوماً . وقال : ﴿ وَتَخْلُقُونَ إِنْكَاءً ﴾ «العنكبوت : ١٧» أي : تقدرون كذباً . خلق الشيء خلقاً : ملسه ولينه^(١) .

(*) محمد بن القاسم بن محمد بن بشار ، أبو بكر الأنباري ، من أعلم أهل زمانه بالأدب واللغة ، ومن أكثر الناس حفظاً للشعر والأخبار ، له عدة مصنفات منها : «الزاهر» ، «شرح الألفات» ، «الأضداد» . ولد سنة ٢٧١ بالأنبار ، وتوفي سنة ٣٢٨ هـ ببغداد . انظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١٥ ، ص ٢٧٤ . - الأعلام ، الزركلي ، ج ٦ ، ص ٣٣٤ .

(١) الزبيدي ، تاج العروس ، ج ٢٥ ، ص ٢٥١ . - ابن منظور ، لسان العرب ، ج ٤ ، ص ١٩٢-١٩٣ .

في الاصطلاح :

١ - عند أهل السنة والجماعة :

يقول ابن أبي العز الحنفي^(*) : «خلق : أي : أوجد وأنشأ وأبدع» ويأتي خلق أيضاً بمعنى : قدر» أ. هـ^(١) .

٢ - عند الفلاسفة :

يقول الغزالي : «هو اسم مشترك . فقد يقال : خلق لإفادة وجود كيف كان . وقد يقال خلق لإفادة وجود حاصل عن مادة وصورة كيف كان . وقد يقال : خلق لهذا المعنى الثاني ، لكن بطريق الاختراع ، من غير سبق مادة ، فيها قوة وجوده ، وإمكانه .» أ. هـ^(٢) .

٣ - عند المعتزلة :

يقول القاضي عبد الجبار : «فذهب شيخنا أبو علي إلى أن الخلق إنما هو التقدير . . . وهو الصحيح من المذهب» . أ. هـ^(٣) .

٤ - عند الأشاعرة :

يقول الجرجاني : «الخلق إيجاد شيء من شيء ، وهو أخص من الإبداع .» أ. هـ^(٤) .

(*) علي بن علي بن محمد بن أبي العز الحنفي الدمشقي ، فقيه ، كان قاضي القضاة بدمشق ، ثم بالديار المصرية ، ثم بدمشق ، وامتحن بسبب اعتراضه على قصيدة لابن أبيك الدمشقي . له عدة مصنفات منها : «التنبيه على مشكلات الهداية» ، «النور اللامع فيما يعمل فيه الجامع» ، وغيرها . ولد سنة ٧٣١ هـ ، وتوفي سنة ٧٩٢ هـ . «الأعلام» ، الزركلي ، ج ٤ ، ص ٣١٣ .

(١) ابن أبي العز الحنفي ، شرح العقيدة الطحاوية ، ص ٧٩ .

(٢) الغزالي ، معيار العلم ، ص ٢٩٤ .

(٣) القاضي عبد الجبار ، شرح الأصول الخمسة ، ص ٥٤٨-٥٤٩ .

(٤) الشريف الجرجاني ، التعريفات ، ص ٨ .

٥ - عند الصوفية :

يقول ابن عربي^(*) : «الخلق ليس من العدم، بل وجود علمي إلى وجود عيني الله خالق» .

والخلق :

١ - خلق تقدير .

٢ - خلق إيجاد .

٣ - خلق حق .

الخلق الحق : هو الإنسان .

خلق جديد : أن تصور الشيخ الأكبر للعالم تصور حي حركي فالعالم يفنى، ويخلق في لحظة خلق أزلياً أبدياً^(١) .

ب - الخالق :**في اللغة :**

قيل : رجل خالق، أي : صانع .

ويسمون «صانع الأديم ونحوه الخالق»، لأنه يقدر أولاً، ثم يفري .

والخالق في صفاته تعالى وعز : المبدع للشيء، المخترع على غير مثال سبق .

(*) محمد بن علي بن محمد ابن عربي، أبوبكر الحاتمي الطائي الأندلسي، المعروف بمحي الدين بن عربي، الملقب بالشيخ الأكبر، فيلسوف، من أئمة المتكلمين في كل علم. أنكر عليه أهل الديار المصرية «شطحات صدرت منه، فعمل بعضهم على إراقة دمه، كما أريق دم الحلاج وأشباهه. وحبس. يقول الذهبي عنه: «قدوة القائلين بوحدة الوجود». «له عدة مصنفات منها «الفتوحات المكية»، «فصوص الحكم». «مفاتيح الغيب». ولد سنة ٥٦٠هـ بمصرية بالأندلس. وتوفي سنة ٦٣٨هـ بدمشق. «شذرات الذهب، ج ٥، ص ١٩٠. - وانظر: سير أعلام النبلاء، ج ٢٣، ص ٤٨. - الأعلام، الزركلي، ج ٦، ص ٢٨١-٢٨٢» .

(١) سعاد الحكيم، المعجم الصوفي، «الحكمة في حدود الكلمة»، ص ٤٢٦ .

قال الأزهرى (*) : هو الذي أوجد الأشياء جميعها بعد أن لم تكن موجودة .
وأصل الخلق : التقدير ، فهو باعتبار مأمته وجودها مقدر ، وبالعبار للإيجاد على
وفق التقدير خالق . « (١) .

في الاصطلاح :

١ - عند أهل السنة والجماعة :

يقول ابن أبي العز الحنفي : « الخالق : هو المخرج للشيء من العدم إلى الوجود
لا غير » أ. هـ (٢) .

ويقول البيهقي : « ومنها - أي من أسماء الله عز وجل - الخالق . قال تعالى :
﴿ هل من خالق غير الله ﴾ « فاطر : ٣ » .

قال الحلبي : ومعناه الذي صنف المبدعات ، وجعل لكل صنف منها قدراً ، فوجد
فيها الصغير والكبير ، والطويل والقصير ، والإنسان والبهيمة ، والدابة والطائر ، والحيوان
والموات ، ولا شك في أن الاعتراف بالإبداع يقتضي الاعتراف بالخلق ، إذ إن الخلق هيئة
الإبداع ، فلا يعرى أحدهما عن الآخر ، وهو في خبر الأسامي مذكور » أ. هـ (٣) .

٢ - عند الفلاسفة :

قد يقال خالق لإفادته وجود كيف كان ، وقد يقال خالق لإفادته وجود حاصل عن
مادة وصورة كيف كان (٤) .

(*) محمد بن أحمد بن الأزهر الهروي ، أبو منصور ، وأحد الأئمة في اللغة والأدب ، عني بالفقه
فاشتهر به أولاً ، ثم غلب عليه التبحر في اللغة ، له عدة مصنفات منها : « تهذيب اللغة » ، « تفسير
القرآن » ، . . وغيرها . ولد سنة ٢٨٢ هـ ، وتوفي سنة ٣٧٠ هـ . انظر : شذرات الذهب ، ج ٣ ،
ص ٧٢ - الأعلام ، الزركلي ، ج ٥ ، ص ٣١١ .

(١) الزبيدي ، تاج العروس ، ج ٢٥ ، ص ٢٥١ - ابن منظور ، لسان العرب ، ج ٤ ، ص ١٩٥ .

(٢) ابن أبي العز الحنفي ، شرح العقيدة الطحاوية ، ص ٧٤ .

(٣) الحلبي ، المنهاج ، ج ، ص . - البيهقي ، الأسماء والصفات ، تحقيق الحاشدي ، ج ١ ، ص ٧٣ .

(٤) راجع ص ٤٨ من هذا التمهيد .

٣ - عند المعتزلة :

يقول القاضي عبد الجبار : « هو عبارة عما يكون فعله مطابقاً للمصلحة ، وليس كذلك أفعالنا »^(١) أي : أن الفعل المطابق للمصلحة يصدر من حكيم ، دليل على حسن التقدير وهو الخلق .

٤ - عند الأشاعرة :

الخالق الموجد لشيء من شيء وهو أخص من المبدع^(٢) .

٥ عند الصوفية :

الخالق : الله خالق في فلسفة ابن عربي ، إن الله يُظهر أو يخرج الأعيان الثابتة إلى الوجود الظاهر المحسوس الخارجي^(٣) .

ج - المخلوق :**في اللغة :**

هو ما صدر من الخلق . قال ابن سيده^(*) : خلق الله الشيء يخلقه خلقاً : أحدثه بعد أن لم يكن ، والخلق يكون مصدراً ويكون المخلوق .
قال تعالى : ﴿ يَخْلُقْكُمْ فِي بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق في ظلمات ثلاث ﴾ « الزمر : ٦ » .

(١) القاضي عبد الجبار ، شرح الأصول الخمسة ، ص ٣٨٠ .

(٢) راجع ص ٤٨ من هذا التمهيد .

(٣) سعاد الحكيم ، المعجم الصوفي ، ص ٤٢٦ وما بعدها .

(*) علي بن إسماعيل ، المعروف بابن سيده ، أبو الحسن ، إمام في اللغة وآدابها ، كان ضريراً . وكذلك أبوه . واشتغل بنظم الشعر مدة ، ونبع في آداب اللغة ومفرداتها ، له عدة مصنفات منها : « المخصص » ، « المحكم والمحيط الأعظم » ، ولد سنة ٣٩٨ هـ بمصرية شرق الأندلس ، وتوفي سنة ٤٥٨ هـ بها . « انظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١٨ ، ص ١٤٤ . - الأعلام ، الزركلي ، ج ٤ ، ص ٢٦٣-٢٦٤ » .

أي : يخلقكم نطفاً ، ثم علقاً ، ثم مضغاً ، ثم عظاماً ، ثم يكسو العظام لحماً ، ثم يصور وينفخ فيه الروح ، فذلك معنى (خلقاً من بعد خلق) في ظلمات ثلاثة في البطن والرحم والمشيمة . وقد قيل : الأصلاب^(١) .

في الاصطلاح :

١ - عند أهل السنة والجماعة :

المخلوق هو : ما افتقر إلى خالقه ، يحدثه بعد أن كان معدوماً .
وقيل : هو المصنوع ، وقيل : قال البخاري في آخر «الصحيح» في كتاب الرد على الجهمية والزنادقة : باب ماجاء في تخليق السموات والأرض ونحوها من الخلائق ، وهو فعل الرب وأمره ، فالرب بصفاته وفعله ، وأمره وكلامه ، هو الخالق المكون غير مخلوق وما كان بفعله وأمره ، وتخليقه وتكوينه ، فهو مفعول مخلوق مكون^(٢) .

٢ - عند الفلاسفة :

المخلوق هو الموجود الذي أفاد الخلق وجوده كيف كان ، أو هو الموجود الحاصل عن مادة وصورة قد أفاد الخلق كيف كان^(٣) .

٣ - عند المعتزلة :

يقول القاضي عبد الجبار : « . . . والمخلوق : هو الفعل المقدر بالغرض والداعي المطابق له على وجه لا يزيد عليه ولا ينقص عنه ، على ما اخترناه ، وهو الصحيح من المذهب . . . »^(٤) .

(١) الزبيدي ، تاج العروس ، ج ٢٥ ، ص ٢٥١ . - ابن منظور ، لسان العرب ، ج ٤ ، ص ١٩٣ . - ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٤ ، ص ٤٧ .

(٢) أحمد بن إبراهيم ، توضيح المقاصد وتصحيح القواعد شرح قصيدة ابن القيم الموسومة بالكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية ، ج ١ ، ص ١٧ ، ١١٢ .

(٣) راجع ص ٤٨ من هذا التمهيد .

(٤) القاضي عبد الجبار ، شرح الأصول الخمسة ، ص ٥٤٨ .

٤ - عند الأشاعرة :

المخلوق : هو الشيء الموجود من شيء وهو أخص من المبدوع^(١).

٥ - عند الصوفية :

المخلوق : فعل الخلق لا يستدعي اثنية الخالق والمخلوق.

ومن هنا استبدل ابن عربي بلفظ خلق عبارات وتمثيلات، حاول أن يشرح فيها تلك العلاقة بين وجه الحقيقة الواحدة(*) (٢).

(١) راجع ص ٤٨ من هذا التمهيد.

(*) الحقيقة الواحدة : يقصد هنا وحدة الوجود.

(٢) سعاد حكيم، المعجم الصوفي، ص ٤٢٦ وما بعدها.

سادساً : الابتداع ، البديع :

أ - الابتداع :

في اللغة :^(١)

أ - بدع الشيء يبدعه بدعاً وابتدعه : أنشأه وبدأه .

وبدع الركبة^(*) : استنبطها وأحدثها .

ب - والبديع والبذع : الشيء الذي يكون أولاً .

قال تعالى : ﴿ قل ما كنت بدعاً من الرسل ﴾ «الاحقاف : ٩» . أي ما كنت أول من

أرسل ، قد أرسل قبلي رسل كثير .

ج - والبدعة : الحدث وما ابتدع من الدين بعد الإكمال . وبدعه : نسبه إلى البدعة .

وأستبدعه : عده بديعاً .

د - والبديع : المحدث العجيب . والبديع : المبدع .

هـ - وأبدعت الشيء : اخترعته لا على مثال سابق^(١) .

والجمع بين هذه المعاني في صفة البديع لله عز وجل بأنه بدأ الخلق على ما أراد أولاً

على غير مثال سابق . وهو اسم من أسماء الله تعالى لإبداعه الأشياء وإحداثه إياها .

أ - عند أهل السنة والجماعة :

يقول البيهقي : «ومنها - أي أسماء الله - البديع . قال تعالى : ﴿ بديع السموات

والأرض ﴾ «الأنعام : ١٠١» قال الحلبي في معنى البديع : إنه المبدع ، وهو محدث

مالم يكن مثله قط . قال تعالى : ﴿ بديع السموات والأرض ﴾ «الأنعام : ١٠١» . أي مبدعها

(*) الركبة : من الركي : وهو جنس للركبة وهي البئر . «انظر : ابن منظور ، لسان العرب ، ج ٥ ،

ص ٣٠٦» .

(١) الزبيدي ، تاج العروس ، ج ١ ، ص ٣٠٧ . - ابن منظور ، لسان العرب ، ج ١ ، ص ٣٤٢ .

والمبدع من له إبداع ، فلما ثبت وجود الإبداع من الله - جل وعز - لعامة الجواهر والأعراض ، استحق أن يسمى بديعاً أو مبدعاً^(١) .

إذن الإبداع : هو الإحداث ما لم يكن مثله من قبل .

٢ - عند الفلاسفة :

الابتداع : اسم مشترك لمفهومين :

أحدهما : تأسيس الشيء لا عن مادة ، ولا بواسطة شيء .

الثاني : أن يكون للشيء وجود مطلق ، عن سبب بلا متوسط ، وله في ذاته أن لا يكون موجوداً وقد أفقد الذي له في ذاته ، إفقاداً تاماً .

وبهذا المفهوم ، العقل الأول مبدع في كل حال ؛ لأنه ليس وجوده من ذاته ، فله من ذاته العدم ، وقد أفقد ذلك إفقاداً تاماً^(٢) .

وقيل : الإبداع هو : إيجاد الشيء من عدم ، فهو خلق خاص^(٣) .

ويقول التهانوي : وفي اصطلاح الحكماء : إيجاد شيء غير مسبوق بالعدم ، ويقابله الصنع وهو إيجاد شيء مسبوق بالعدم ، كذا ذكر شارح الإشارات في صدر النمط الخامس .

قال الشيخ ابن سينا في الإشارات : الإبداع : هو أن يكون من الشيء وجود لغيره ، متعلق به فقط ، دون متوسط من مادة أو آلة أو زمان وما يتقدمه عدم زمانا لم يستغن عن متوسط . . . »^(٤) .

ويقول ابن سينا : «الإبداع أعلى مرتبة من التكوين والإحداث»^(٥) .

(١) الحلبي ، المنهاج ، ج ، ص . - البيهقي ، الأسماء والصفات ، تحقيق الحاشدي ، ج ١ ، ص ٧٠ .

(٢) الغزالي ، معيار العلم ، ص ٢٩٤ .

(٣) المعجم الفلسفي ، ص ٨١ .

(٤) التهانوي ، اصطلاحات العلوم الإسلامية ، ج ١ ، ص ١٣٤ .

(٥) ابن سينا ، الإشارات والتنبيهات ، ج ٣ ، ص ٩٥ .

٣ - ٤ - عند المتكلمين : المعتزلة والأشاعرة :

يقول الجرجاني : «الإبداع، والإبتداع : إيجاد الشيء غير مسبوق بمادة، ولا زمان كالعقول، وهو يقابل التكوين؛ لكونه مسبوقاً بالمادة، والإحداث؛ لكونه مسبوقاً بالزمان، والتقابل بينهما تقابل التضادان كانا وجودين، بأن يكون الإبداع عبارة عن الخلو عن المسبوقية بمادة، والتكوين عبارة عن المسبوقية بمادة، ويكون بينهما تقابل الإيجاب والسلب إن كان أحدهما وجودياً، والآخر عديمياً، ويعرف هذا من تعريف المتقابلين.

الإبداع : إيجاد الشيء من لا شيء، وقيل : الإبداع : تأسيس الشيء عن الشيء، والخلق : إيجاد الشيء من شيء. قال تعالى : ﴿بديع السموات والأرض﴾ «البقرة: ١١٧». وقال : ﴿خلق الإنسان﴾. «الرحمن: ٣» والإبداع أعم من الخلق، ولذا قال : «بديع السموات والأرض» وقال : «خلق الإنسان» ولم يقل : بديع الإنسان»^(١).

٥ - عند الصوفية :

على حسب اعتقاد الصوفي ومذهبه^(٢).

ب - البديع :

في اللغة :

سبق بحثه^(٣).

في الاصطلاح :

١ - عند أهل السنة والجماعة :

سبق بحثه^(٣).

(١) الشريف الجرجاني، التعريفات، ص ٨.

(٢) راجع ص ٣٨ من هذا التمهيد.

(٣) راجع ص ٥٤ من هذا التمهيد.

(٤) راجع ص ٥٤ - ٥٥ من هذا التمهيد.

٢ - عند الفلاسفة :

البديع : هو موجد الشيء الغير مسبوق بالعدم ، وقيل : هو العقل الأول^(١) .

٣-٤ - عند المتكلمين «المعتزلة والأشاعرة» :

البديع : هو موجد الشيء عن لا شيء ، أو مؤسس الشيء عن الشيء^(٢) .

٥ - عند الصوفية :

على حسب اعتقاد أو مذهب الصوفي^(٣) .

(١) راجع ص ٥٥ من هذا التمهيد .

(٢) راجع ص ٥٦ من هذا التمهيد .

(٣) راجع ص ٣٨ ، ٥٦ من هذا التمهيد .

سابعاً : الغاية ، الهدف ، الحكمة :**أ - الغاية :****في اللغة :**

الغاية تأتي بمعنى الغرض ويسمى علة غائية . والعلة الغائية : وهي ما لأجله إقدام الفاعل على فعله ، وهي ثابتة لكل فاعل فعل بالقصد والاختيار ، فإن الفاعل إنما يقصد الفعل لغرض فلا توجد في الأفعال غير الاختيارية^(١) .

في الاصطلاح :**١ - عند أهل السنة والجماعة :**

الغاية : وهي ما لأجله إقدام الفاعل على فعله ، وهي ثابتة لكل فاعل فعل بالقصد والاختيار ، فإن الفاعل إنما يقصد الفعل لغرض فلا توجد في الأفعال غير الاختيارية^(٢) .

٢ - عند الفلاسفة :

الغاية : قد يطلق الحكماء الغاية على ما يتأدى إليه الفعل وإن لم يكن مقصوداً إذا كان ، بحيث لو كان الفاعل مختاراً لفعل ذلك الفعل لأجله ، وهي بهذا المعنى أعم من العلة الغائية .

وبهذا الاعتبار أثبتوا للقوى الطبيعية غايات مع أنه لا شعور لها ولا قصد ، وكذا أثبتوا للأسباب الاتفاقية غايات قالوا ما يتأدى إليه الفعل ، إن كان تأديه دائماً أو أكثرها يسمى ذلك الفعل سبباً ذاتياً وما يتأدى هو إليه غاية ذاتية ، وإن كان تأديه مساوياً أو أقلها يسمى الفعل سبباً اتفاقياً ، وما يتأدى هو إليه غاية اتفاقية^(٣) .

(١) التهانوي ، اصطلاحات العلوم الإسلامية ، ج ٥ ، ص ١١٠٢ .

(٢) المصدر نفسه .

(٣) المصدر نفسه ، ص ١١٠٣ .

وقيل : الغاية :

أ - مامن أجله يكون الشيء أو العمل .

ب - ما ينزع إليه الإنسان أو الكائنات قصداً أو عن غير قصد^(١) .

والغرض : ما يريد المرء أن يبلغه ، ويرادف الغاية ، والمرمى والقصد ، وهو الباعث على الفعل . « أ. ه. »^(٢) .

٣ - عند المعتزلة :

الغاية : هي الغرض ، ويسمى علة غائية أيضاً^(٣) .

يقول القاضي عبد الجبار : « فأما الغرض متى أطلق ، فالمراد به : العلم بالأمر المنتظر ، الذي له فعل الفعل المقدم ، فهو أخص من الدواعي ، فإذا كان للفعل ثمرة في المستقبل ، صح أن يقال في فاعله بأن غرضه في الفعل هو ذلك الأمر ، كما نقول في التكليف : إن الغرض به منزلة الثواب ، وإن الغرض بالآلام التعويض والإلطف ، إلى غير ذلك ، واستعماله في هذا الوجه هو الأكثر والأقوى ، ومتى استعمل في غيره حل محل المجاز .

وأما قول القائل : إن غرض الحكيم محمود ، فالمراد به : أنه يقتضي حسن فعله ، ودخوله في الحكمة والصواب . « أ. ه. »^(٤) .

٤ - عند الأشاعرة :

يقول الجرجاني : « الغاية : ما لأجله وجود الشيء » . « أ. ه. »^(٥) .

٥ - عند الصوفية :

على حسب اعتقاد ومذهب الصوفي^(٦) .

(١) المعجم الفلسفي ، ص ١٣١ .

(٢) المصدر نفسه ، ص ١٣٢ .

(٣) المصدر نفسه ، ص ١٣٢ .

(٤) القاضي عبد الجبار ، المغني ، ج ١٤ ، ص ٤٤-٤٥ .

(٥) الجرجاني ، التعريفات ، ص ١٦١ .

(٦) راجع ص ٣٨ من هذا التمهيد .

ب - الهدف :**في اللغة :^(١)**

أ - الهدف محرّكة : كل مرتفع ، من بناء ، أو كثيب رمل ، أو جبل ، والجمع أهداف .

ب - والهدف يأتي بمعنى الغرض ، وهو المتصل فيه بالسهام . وهو المطلوب هنا .

في الاصطلاح :**١ - عند أهل السنة والجماعة :**

الهدف : قد يأتي بمعنى الغرض ، والغاية قد تأتي بمعنى الغرض ، إذن الهدف والغاية قد تجتمع في معنى الغرض . فيكون لها نفس المعنى في هذا الوقت^(٢) .

٢ - عند الفلاسفة :

الهدف يأتي بمعنى الغرض والغاية^(٣) .

٣ - عند المعتزلة :

الهدف قد يأتي بمعنى الغرض ، والغاية قد تأتي بمعنى الغرض^(٤) .

٤ - عند الاشاعرة :

الهدف قد يأتي بمعنى الغاية^(٥) .

٥ - عند الصوفية :

على حسب اعتقاد أو مذهب الصوفي^(٦) .

(١) الزبيدي ، تاج العروس ، ج ٢٤ ، ص ٤٨٧ . - ابن منظور ، لسان العرب ، ج ١٥ ، ص ٥٣ .

(٢) راجع ص ٥٨ من هذا التمهيد . معنى الغاية .

(٣) راجع ص ٥٨ من هذا التمهيد . معنى الغاية .

(٤) راجع ص ٥٩ من هذا التمهيد . معنى الغاية .

(٥) راجع ص ٥٩ من هذا التمهيد .

(٦) راجع ص ٣٨ ، ٥٩ من هذا التمهيد .

ج - الحكمة :**في اللغة :**

«أ - الحكمة بالكسر : العدل في القضاء ، كالحكم .

ب - والحكمة العلم بحقائق الأشياء على ما هي عليه ، والعمل بمقتضاها ، ولهذا انقسمت إلى علمية وعملية .

ج - ويقال هي هيئة القوة العقلية العلمية وهذه هي الحكمة الإلهية . قال تعالى : ﴿ ولقد آتينا لقمان الحكمة ﴾ . «لقمان : ١٢» . فالمراد به حجة العقل على وفق أحكام الشريعة .

د - وقيل الحكمة : إصابة الحق بالعلم والعمل .

هـ - فالحكمة من الله عز وجل معرفة الأشياء وإيجادها على غاية الإحكام ، ولذلك سمي الحكيم . والحكمة في الإنسان معرفة وفعل الخيرات .

و - الحكمة يراد بها : الحلم وهو ضبط النفس والطبع عن هيجان الغضب فإن كان هذا صحيحاً فهو قريب من معنى العدل وهذه المعاني هي ما نحتاجه في هذا البحث ، وإن كان هناك معانٍ أخرى للحكمة . . «أ. هـ^(١) .

في الاصطلاح :**١ - عند أهل السنة والجماعة :**

يقول ابن حجر : «الحكمة : كل مامنع من الجهل وزجر عن القبيح . «أ. هـ^(٢) .

ويقول البيهقي : «قال الحلبي في معنى الحكيم : الذي لا يقول ولا يفعل إلا

الصواب ، إنما ينبغي أن يوصف بذلك لأن أفعاله سديدة ، وصنعه متقن ، ولا يظهر الفعل

(١) الزبيدي ، تاج العروس ، ج ٨ ، ص ٢٥٢ . - ابن منظور ، لسان العرب ، ج ٣ ، ص ٢٧٠-٢٧١ .

(٢) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب العلم ، باب الاغتراب في العلم والحكمة ، ج ١ ، ص ٢٠١ .

المتقن السديد إلا من حكيم، كما لا يظهر الفعل على وجه الاختيار إلا من حي عالم
قدير أ. هـ^(١).

ويقول ابن تيمية^(*): «وقال الجمهور من أهل السنة وغيرهم: بل هو حكيم في
خلقه وأمره، والحكمة ليست مطلق المشيئة، إذ لو كان كذلك، لكان كل مريد حكيماً،
ومعلوم أن الإرادة تنقسم إلى محمودة ومذمومة، بل الحكمة تتضمن ما في خلقه وأمره من
العواقب المحمودة والغايات المحبوبة». أ. هـ^(٢).

إذن الحكمة هي كل ما يتضمن ما في خلقه وأمره من العواقب المحمودة والغايات
المحبوبة.

٢ - عند الفلاسفة :

قيل: «الحكمة أطلقت قديماً على ما يرادف الفلسفة فتبحث بوجه عام في الله
والعالم والإنسان». أ. هـ^(٣).

ويقول ابن سينا: «الحكمة: العلم التام والحكيم هو الأول». أ. هـ^(٤).

(١) الحلبي، المنهاج، ج. ١، ص. - البيهقي، الأسماء والصفات، تحقيق الحاشدي، ج. ١،
ص ٦٦-٦٧.

(*) أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم الخضر النميري الحراني الدمشقي
الحنبلي، أبو العباس، تقي الدين ابن تيمية، الإمام، شيخ الإسلام، كان كثير البحث في فنون
الحكمة، داعية إصلاح في الدين، آية في التفسير والأصول، فصيح اللسان، قلمه ولسانه
مقاربان، وفي الدرر الكامنة أنه ناظر العلماء واستدل وبرع في العلم والتفسير، وأفتى ودرس وهو
دون العشرين، له كثير من المصنفات قيل إنها تزيد على أربعة آلاف، منها: «السياسة الشرعية»،
«منهاج السنة النبوية»، «مجموعة رسائل»، «الرسالة التدمرية»، وغيرها كثير، ولد سنة ٦٦١ هـ
بحران، وتوفي سنة ٧٢٨ هـ بدمشق في أحد سجونها. «انظر: شذرات الذهب، ج. ٦، ص ٨٠ -
ومختصر طبقات الحنابلة، ص ٦١-٦٦. - والعقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية،
لأبي عبد الله عبد الهادي. - والأعلام، الزركلي، ج. ١، ص ١٤٤.

(٢) ابن تيمية، منهاج السنة النبوية، تحقيق محمد رشاد سالم، ج. ١، ص ١٤١.

(٣) المعجم الفلسفي، ص ٧٥-٧٦.

(٤) ابن سينا، التعليقات، ص ٢٠.

٣ - عند المعتزلة :

الحكمة تأتي بمعنى العدل .

يقول القاضي عبد الجبار : « ووصفنا للفعل بأنه حكمة ، يفيد ما ذكرناه في العدل ... » . أ. هـ^(١) .

والعدل : هو كل فعل فعله لينتفع المفعول به على وجه يحسن ، أو يضر .

يقول القاضي : « اعلم أن الذي يختص بهذه الصفة - أي وصف الفعل بالعدل والحكمة - من الأفعال كل فعل فعله لينتفع المفعول به على وجه يحسن ، أو يضر به ... » . أ. هـ^(٢) .

٣ - عند الأشاعرة :

يقول الجرجاني : « الحكمة : علم يبحث فيه عن حقائق الأشياء على ماهي عليه في الوجود بقدر الطاقة البشرية ، فهي علم نظري غير آلي ، والحكمة أيضاً هيئة القوة العقلية والعلمية المتوسطة بين الجبرزة التي هي إفراط هذه القوة ، والبلادة التي هي تفريطها ... » . أ. هـ^(٣) .

٥ - عند الصوفية :

« الحكمة عند الصوفية : المعرفة الذوقية بحقيقة الوجود .

وعند ابن عربي : هي المعرفة الذوقية لوحدة الوجود » . أ. هـ^(٤) .

(١) القاضي عبد الجبار ، المغني ، ج ٦ ، قسم التعديل والتجوير ، ص ٤٩ .

(٢) المرجع نفسه ، ص ٤٨ .

(٣) الشريف الجرجاني ، التعريفات ، ص ٩٠-٩١ .

(٤) ابن عربي ، فصوص الحكم ، ج ٢ ، ص ٢٧٦ .

نتيجة هذا البحث :

- ١ - نجد أن المصطلحات التي مررنا بها عند كل من أهل السنة والجماعة والفلاسفة والمعتزلة والأشاعرة، أو معظمها لها نفس المعنى .
- ٢ - ولكن بعد نهاية هذه الرسالة إن شاء الله سنعرف من خلال الباب الأول والثاني التاليين هل الاعتقاد في هذه المصطلحات عند هؤلاء الفرق متفق أم مختلف !!؟
- ٣ - من خلال دراستنا لمصطلحات الصوفية وجدنا أنهم قد تأثروا بالفرق الباطنية في وضع المعنى أو المصطلح في غير مكانه .

الباب الأول

الأسباب عند أهل السنة والجماعة

تمهيد .

الفصل الأول : الأمر باتخاذها .

الفصل الثاني : الأمر بعدم الاعتماد عليها .

الفصل الثالث : الأسباب وعلاقتها ببعض قضايا العقيدة عند

أهل السنة والجماعة .

الفصل الرابع : الآثار المترتبة على اتخاذ الأسباب .

لقد سبق تعريف الأسباب عند أهل السنة والجماعة في تمهيد الرسالة^(١) وقد عرفنا ماذا يقصد بها . والآن في هذا الباب سوف نتحدث عن ضوابط الأسباب التي يتوقف عليها معرفة الأسباب المشروعة .

فللأسباب ثلاثة ضوابط يتوقف عليها معرفة الأسباب المشروعة التي جاءت في الكتاب والسنة وأثرت عن السلف الصالح وهي^(٢) :

أحدها : ألا يجعل منها سبباً إلا ما ثبت أنه سبب شرعاً أو قدراً .

ثانيها : ألا يعتمد العبد عليها ، بل يعتمد على مسببها ومقدرها مع قيامه بالمشروع منها وحرصه على النافع منها .

ثالثها : أن يعلم أن الأسباب مهما عظمت وقويت فإنها مرتبطة بقضاء الله وقدره لا خروج لها عنه .

(١) راجع التمهيد من هذه الرسالة ص ٢٣ .

(٢) عبدالرحمن ناصر السعدي ، القول السديد شرح كتاب التوحيد للإمام محمد بن عبدالوهاب ، ص ٣٦-٣٧ .

الفصل الأول

الأمر باتخاذها

- المبحث الأول : في القرآن الكريم .
- المبحث الثاني : في السنة النبوية .
- المبحث الثالث : في سير الأنبياء .
- المبحث الرابع : في سير السلف الصالح .

المبحث الأول
الأمر باتخاذ الأسباب
في القرآن الكريم

تفهيد :

قد سبق أن وضحنا معنى السبب والعلة ، والمسبب والمعلول ، وأن المسبب والمعلول ماهما إلا نتيجة استخدام ، وحصول السبب والعلة بإذن الله عز وجل على حسب أمره تعالى ، فنجد أن الله عز وجل أمرنا في كتابه الكريم الحكيم باتخاذ الأسباب سواء كانت شرعية أو كونية ، وأن ذلك أمر مطلوب ، ولا يؤثر على التوكل على الله عز وجل ، كما سنوضح ذلك في الفصل الثالث من هذا الباب ، وسوف نذكر هنا بعض الآيات البينات الموضحة لاتخاذ الأسباب ، والحث على ذلك ، والقرآن مليء بالآيات الدالة على هذا الاتخاذ .

يقول ابن القيم : « ولقد دل العقل والنقل والفطرة وتجارب الأمم - على اختلاف أجناسهم ومللهم ونحلها - على أن التقرب إلى رب العالمين ، وطلب مرضاته ، والبر والإحسان إلى خلقه من أعظم الأسباب الجالبة لكل خير ، وأضدادها من أكبر الأسباب الجالبة لكل شر ، فما استجلبت نعم الله تعالى واستدفعت نقمته بمثل طاعته والتقرب إليه ، والإحسان إلى خلقه .

وقد رتب الله سبحانه حصول الخيرات في الدنيا والآخرة وحصول الشرور في الدنيا والآخرة في كتابه على الأعمال ترتيب الجزاء على الشرط ، والمعلول على العلة ، والمسبب على السبب . وهذا في القرآن يزيد على ألف موضع .

١ - فتارة يرتب الجزاء على الحكم الكوني والأمر الشرعي على الوصف المناسب له كقوله تعالى : ﴿ فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين ﴾ (الأعراف : ١٦٦) .

٢ - وتارة يرتبه عليه بصيغة الشرط والجزاء كقوله تعالى : ﴿ إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا
ويكفر عنكم سيئاتكم ويغفر لكم ﴾ (الأنفال : ٢٩).

٣ - وتارة يأتي بلام التعليل كقوله تعالى : ﴿ ليدبروا آياته وليتذكر أولوا الألباب ﴾
(ص : ٢٩).

٤ - وتارة يأتي بأداة كي التي للتعليل كقوله تعالى : ﴿ كي لا يكون دولة بين الأغنياء
منكم ﴾ (الحشر : ٧).

٥ - وتارة يأتي بباء السببية كقوله تعالى : ﴿ ذلك بما قدمت أيديكم ﴾ (آل عمران : ١٨٢).

٦ - وتارة يأتي بالمفعول لأجله ظاهراً أو محذوفاً كقوله تعالى : ﴿ وأن تقولوا يوم القيامة إنا
كنا عن هذا غافلين ﴾ (الأعراف : ٢٨٢).

٧ - وتارة يأتي بفاء السببية كقوله تعالى : ﴿ فكذبوه فعقروها فدمدم عليهم ربهم بذنبهم
فسواها ﴾ (الشمس : ١٤).

٨ - وتارة يأتي بأداة لما الدالة على الجزاء كقوله تعالى : ﴿ فلما آسفونا انتقمنا منهم ﴾
(الزخرف : ٥٥) ونظائرها.

٩ - وتارة يأتي بإن وما عملت فيه كقوله تعالى : ﴿ إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ﴾
(الأنبياء : ٩٠).

١٠ - وتارة يأتي بأداة لولا الدالة على ارتباط ما قبلها بما بعدها كقوله تعالى : ﴿ فلولا أنه كان
من المسبحين . للبث في بطنه إلى يوم يبعثون ﴾ (الصافات : ١٤٣ - ١٤٤).

١١ - وتارة يأتي بدلو الدالة على الشرط كقوله تعالى : ﴿ ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به
لكان خيراً لهم ﴾ (النساء : ٦٦).

وبالجملة ، فالقرآن من أوله إلى آخره صريح في ترتيب الجزاء بالخير والشر والأحكام الكونية والأمرية على الأسباب ، بل ترتيب أحكام الدنيا والآخرة ومصالحهما ومفاسدهما على الأسباب والأعمال أ. هـ^(١)

فلذلك نذكر منها :

أولاً : الأسباب الشرعية في القرآن الكريم :

١ - قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ « الأنفال : ٢٩ » .

يقول ابن كثير^(*) : « . . . فإن من اتقى الله بفعل أو امره وترك زواجه وفق لمعرفة الحق من الباطل ، فكان ذلك سبب نصره ونجاته ، ومخرجه من أمور الدنيا ، وسعادته يوم القيامة ، وتكفير ذنوبه (وهو محوها) ، (غفرها وسترها عن الناس) ، وسبباً لنيل ثواب الله الجزيل ، كقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمَنُوا بِرُسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ « الحديد : ٢٨ » أ. هـ^(٢) .

فالله عز وجل أمر بالتقوى ، ورتب على ذلك الأجر والثواب .

(١) ابن القيم ، الداء والدواء ، تحقيق الآثري ، ص ٢٥ ، ٢٧ .

(*) إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضو بن درع القرشي البصري ثم الدمشقي ، أبو الفداء ، عماد الدين : حافظ مؤرخ فقيه . رحل في طلب العلم . له عدة مصنفات منها « البداية والنهاية » ، « تفسير القرآن العظيم » ، « الباعث الحثيث إلى معرفة علوم الحديث » . ولد سنة ٧٠١ هـ في قرية من أعمال بصرى الشام ، وتوفي سنة ٧٧٤ هـ بدمشق . « انظر : شذرات الذهب ، ج ٦ ، ص ٢٣١ . - تذكرة الحفاظ ، للذهبي ، ج ١ ، ص ٢٥٠ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ١ ، ص ٣٢٠ .

(٢) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٢٨٩ .

٢ - قال تعالى : ﴿ ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون ﴾ «آل عمران : ١٠٤» .

يقول ابن كثير : « يقول الله تعالى : ولتكن منكم أمة منتصبة للقيام بأمر الله في الدعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأولئك هم المفلحون » أ. هـ ^(١) .

ويقول عبدالرحمن ناصر السعدي ^(*) : « » ، وأن يقيموا دينهم ويستمسكوا بحبله الذي أوصله إليهم وجعله السبب بينهم وبينه وهو دينه وكتابه ، والاجتماع على ذلك وعدم التفرق ، وأن يستديموا ذلك إلى الممات وأمرهم بتتبع هذه الحالة والسبب الأقوى الذي يتمكنون به من إقامة دينهم . . . « وأولئك هم المفلحون » المدركون لكل مطلوب الناجون من كل مرهوب . . . » أ. هـ ^(٢) .

فالله - عز وجل - في هذه الآية الكريمة رتب الفلاح على أسباب شرعية يجب القيام بها وإن كانت من فروض الكفاية إلا أن من أراد الفلاح فليأخذ منها ، ويجعل نفسه من هذه الفئة الذين خصهم الله عز وجل بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والدعوة إلى الخير .

(١) المرجع السابق، ج ١، ص ٣٦٨ .

(*) عبدالرحمن بن ناصر بن عبدالله التميمي، مفسر، من علماء الحنابلة، من أهل نجد، وهو أول من أنشأ مكتبة فيها . له عدة مصنفات منها «تيسير الكريم المنان في تفسير القرآن»، «القواعد الحسان في تفسير القرآن»، «طريق الوصول إلى العلم المأمول من الأصول» . ولد سنة ١٣٠٧هـ بعنيزة بالقصيم، وتوفي سنة ١٣٧٦هـ أيضاً بعنيزة . «الأعلام، للزركلي، ج ٣، ص ٣٤٠»، «انظر: علماءنا، البدراني، البراك، ص ٧-١٢» .

(٢) عبدالرحمن ناصر السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ج ١، ص ١٩٤ .

فهذه الآية وما قبلها من الآيات في نفس السورة فيها وجوب شكر الله - عز وجل - على نعمته العظيمة التي امتن بها على المؤمنين ، بأن جعل قلوب المؤمنين كالجواهر اللامعة ، لا غيظ ولا حسد ولا حقد ، إخواناً على سرور متقابلين في الدنيا قبل الآخرة ، وإن كان هذا من نعيم الجنة إلا أنه تحقق في زمن صحابة رسول الله ﷺ عند الهجرة والإيمان بالله - عز وجل - والقيام بالطاعات وترك المعاصي ، فتحقق الفلاح فيكون هذا سبباً من الله تعالى .

٣ - قال تعالى : ﴿ ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم منهم أمة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون ﴾ المائدة : ٦٦ .

يقول ابن كثير : « أي : لو أنهم آمنوا بالله ورسوله واتقوا ما كانوا يتعاطونه من المآثم والمحارم » لكفرنا عنهم سيئاتهم ولأدخلناهم جنات النعيم » أي : لأزلنا عنهم المحذور وأنلناهم المقصود « ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم » « لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم » . . . يعني بذلك كثرة الرزق النازل عليهم من السماء والنابت لهم من الأرض . . . كذا قال مجاهد (*) وسعيد بن جبيرة (**)

(*) مجاهد بن جبر ، أبو الحجاج المكي ، مولى بني مخزوم ، تابعي ، مفسر من أهل مكة ، قال الذهبي ؛ شيخ القراء والمفسرين . أخذ التفسير عن ابن عباس . وله مناقب كثيرة . ولد سنة ٢١ هـ بمكة . وتوفي سنة ١٠٤ هـ بمكة . « شذرات الذهب ، لابن العماد ، ج ١ ، ص ١٢٥ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٤ ، ص ٤٤٩ . - والأعلام ، للزركلي ، ج ٥ ، ص ٢٧٨ .

(**) سعيد بن جبيرة الأسدي ، بالولاء ، الكوفي ، أبو عبد الله : تابعي ، كان أعلمهم على الإطلاق ، وهو حبشي الأصل ، من موالي بني والبة بن الحارث من بني أسد . أخذ العلم عن عبد الله بن عباس وابن عمر . ثم كان ابن عباس ، إذا أتاه أهل الكوفة يستفتونه ، قال : أتسألونني وفيكم ابن أم دهماء ؟ يعني سعيداً . ولد سنة ٤٥ هـ ، وتوفي مقتولاً على يد الحجاج بواسط سنة ٩٥ هـ . « شذرات الذهب ، ج ١ ، ص ١٠٨ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٤ ، ص ٣٢١ . - تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٧٦-٧٧ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٩٣ .

وقتادة(*) والسدي(**) «أ.هـ» (١).

ويقول الشوكاني(***) : «... ذكر فوق وتحت ؛ للمبالغة في تيسير أسباب الرزق لهم وكثرتها وتعدد أنواعها» (٢) أ.هـ.

فالله - عز وجل - قد بين للناس في هذه الآية أن التقوى والإيمان واتباع الأنبياء وكتبهم هو سبب الفلاح في الدنيا والآخرة، كما سبق في الآية السابقة، وهنا نتحدث الآية عن تيسير أسباب الرزق في الدنيا والآخرة وسبب السعادة في الدارين، وهي إقامة الدين الحق، وإقامة ما في الكتب؛ لأنها المنهج الإسلامي الصحيح الذي حثنا عليه أنبياء الله - عز وجل - . فلا سعادة ولا رزق إلا باتخاذ هذه الأسباب الإيمانية والعمل الصالح بها، لذلك خاطب الله - عز وجل - من لم يقمها بخطاب الماضي عبرة لمن يعتبر من الخلف، إن هؤلاء

(*) قتادة بن دعامة بن قتادة بن عزيز، أبو الخطاب السدوسي البصري. مفسر، حافظ ضريير أكمة. قال الإمام أحمد بن حنبل: قتادة أحفظ أهل البصرة، وكان مع علمه بالحديث، رأساً في العربية ومفردات اللغة وأيام العرب والنسب. ولد سنة ٦١ هـ، وتوفي سنة ١١٨ هـ بواسطة بالطاعون. «شذرات الذهب، ج ١، ص ١٥٣. - وانظر: سير أعلام النبلاء، ج ٥، ص ٢٦٩. - تذكرة الحفاظ، ج ١، ص ١٢٢. - الأعلام، للزركلي، ج ٥، ص ١٨٩».

(**) إسماعيل بن عبد الرحمن السدي، تابعي، حجازي الأصل، سكن الكوفة. قال ابن تغري بردي: «صاحب التفسير والمغازي والسير، وكان إماماً عارفاً بالوقائع وأيام الناس. توفي سنة ١٢٨ هـ، «شذرات الذهب، ج ١، ص ١٧٤. - وانظر: سير أعلام النبلاء، ج ٥، ص ٢٦٤. - الأعلام، للزركلي، ج ١، ص ٣١٧».

(١) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج ٢، ص ٧٢.

(***) محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني: فقيه مجتهد من كبار علماء اليمن، من أهل صنعاء، له عدة مصنفات منها «فتح القدير»، «نيل الأوطار من أسرار منتقى الأخبار»، «إرشاد الثقات إلى إتفاق الشرائع على التوحيد والمعاد والنبوات». ولد سنة ١١٧٣ هـ بهجرة شوكان من بلاد خولان باليمن، توفي سنة ١٢٥٠ هـ بصنعاء. «الأعلام، للزركلي، ج ٦، ص ٢٩٨».

(٢) الشوكاني، فتح القدير، ج ٢، ص ٥٩.

اليهود والنصارى الذين سبقوكم يا أمة محمد قد تركوا إقامة التوراة والإنجيل ومافيهما من أوامر ونواهي ، فكان سبباً في حرمانهم من أسباب الرزق وتيسيرها ، وهي بركات السماء من ماء ورحمة وما يترتب عليها من رزق أرضي ، من إنبات للزراع وطهارة للنفوس وغيرها كثير .

فهكذا دلت الآية الكريمة على الميزان الشرعي الصحيح وهو قيام الأسباب يكون سبباً لقيام المسببات . وعدم قيامها كان سبباً في عدم قيام المسببات .

٤ - قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلَحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ [الأحزاب : ٧٠-٧١] .

يقول ابن كثير : « يقول تعالى آمراً عباده المؤمنين بتقواه وأن يعبدوه عبادة من كآنه يراه ، وأن يقولوا « قولاً سديداً » أي : مستقيماً لا اعوجاج فيه ولا انحراف ، ووعدهم أنهم إذا فعلوا ذلك أثابهم عليه ، بأن يصلح لهم أعمالهم ، أي : يوفقهم للأعمال الصالحة ، وأن يغفر لهم الذنوب الماضية ، وما قد يقع منهم في المستقبل ، يلهمهم التوبة منها ، ثم قال تعالى : « ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً » وذلك أنه يجاز من نار الجحيم ويصير إلى النعيم المقيم . » أ. هـ ^(١) .

فهاهي الآيات الكريمات الدالة على اتخاذ الأسباب الشرعية الموصلة إلى الجنة وإلى خير الدنيا والآخرة ، نجدها على منوال واحد وهو الميزان الشرعي الذي نزل الوحي به على الأنبياء ، وتكلمت به الكتب من عند الله عز وجل ، وهو ميزان العدل والتسوية بين المتماثلات والتفريق بين المختلفات من الأسباب والأعمال ، فكانت سبب صلاح الأمم السابقة ، وسبب هلاك بعضها . بسبب الطاعة للرسول وترك ذلك ، فكان ميزاناً

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٣ ، ص ٥٠٠ .

واحداً عادلاً في الجزاء بالأسباب واتخاذها^(١). قال تعالى: ﴿أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى إنما يتذكر أولو الألباب * الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب * والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية ويدرون بالحسنة السيئة أولئك لهم عقبى الدار * جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب * سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار﴾ «الرعد: ١٩-٢٤».

يقول ابن كثير في تفسير هذه الآية: «يقول الله تعالى مخبراً عمن اتصف بهذه الصفات الحميدة بأن لهم عقبى الدار، وهي العاقبة في الدنيا والآخرة» أ. هـ^(٢).

ويقول عبدالرحمن بن ناصر السعدي: «قال تعالى «بما صبرتم» أي بسبب صبركم وهو الذي أوصلكم إلى هذه المنازل العالية والجنات الغالية» أ. هـ^(٣).

ويقول تعالى: ﴿قد أفلح المؤمنون * الذين هم في صلاتهم خاشعون * والذين هم عن اللغو معرضون * والذين هم للزكاة فاعلون * والذين هم لفروجهم حافظون * إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين * فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون * والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون * والذين هم على صلواتهم يحافظون * أولئك هم الوارثون * الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون﴾ «المؤمنون: ١-١١».

رتب الفلاح والفوز بالفردوس على هذه الأعمال، فكل أمة تحاسب وتجازى على حسب أعمالها وما جاءت به أنبياءهم وكتبهم من عند الله عز وجل.

(١) ابن تيمية، الرد على المنطقيين، ص ٣٧١-٣٨٤.

(٢) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج ٢، ص ٤٩١.

(٣) عبدالرحمن السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ج ٤، ص ٥٢.

يقول تعالى : ﴿ أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون ﴾ «الجاثية : ٢١» .

ويقول : ﴿ أفنجعل المسلمين كالمجرمين مالكم كيف تحكمون ﴾ «القلم : ٣٥-٣٦» .

وحكم الله عز وجل عادل لكل إنسان حسب عمله إن كان خيراً فخير ، وإن كان شراً فشر . وهل بعد هذه الأدلة يكون العمل كترك العمل ؟ واتخاذ الأسباب كتركها ؟ !!!
تعالى الله - عز وجل - عما يقولون علواً كبيراً .

في تعطيلهم لسننه الكونية ، وهذا ما أثبتته شيخ الإسلام ابن تيمية في توضيح الميزان الشرعي^(١) .

(١) ابن تيمية ، الرد على المنطقيين ، ص ٣٧١-٣٨٤ .

ثانياً : الأسباب الكونية في القرآن الكريم :

سبق وأن تحدثنا عن الأسباب الشرعية في القرآن الكريم ، وهنا سوف نذكر بعض الأسباب الكونية إن شاء الله عز وجل .

١ - قال تعالى : ﴿الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا فإن خير الزاد التقوى واتقون يا أولي الألباب﴾ «البقرة: ١٩٧» .

الشاهد من الآية : وتزودوا فإن خير الزاد التقوى .

يقول ابن عباس (*) : «كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ، ويقولون : نحن متوكلون فيحجون فيأتون مكة فيسألون الناس فأنزل الله : «وتزودوا فإن خير الزاد التقوى» . أ. هـ (١) .

ويقول مجاهد : «كانوا يحجون ولا يتزودون فرخص لهم في الزاد فأنزل : «وتزودوا فإن خير الزاد التقوى» . أ. هـ (٢) .

(*) عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب القرشي الهاشمي ، أبو العباس : حبر الأمة ، الصحابي الجليل . نشأ في بدء عصر النبوة ، فلزم رسول الله ﷺ ، وروى عنه الأحاديث ، وشهد مع علي الجمل وصفين . وكف بصره في آخر عمره . له في الصحيحين وغيرهما ١٦٦٠ حديثاً ، كان له مجالس العلم المتنوعة ، قال ابن مسعود : نعم ترجمان القرآن ابن عباس ، وله مناقب كثيرة . ولد سنة ٣ ق. هـ بمكة ، وتوفي سنة ٦٨ هـ بالطائف . «الاستيعاب» ، ج ٢ ، ص ٣٥٠-٣٥٧ . وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٣ ، ص ٣٣١ . - تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٤٠-٤١ . - الإصابة ، ج ٢ ، ص ٣٣٠-٣٣٤ . - الأعلام ، الزركلي ، ج ٤ ، ص ٩٥ .

الحديث : أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الحج ، باب قول الله تعالى : «وتزودوا فإن خير الزاد التقوى» ، ج ٢ ، ص ١٤١-١٤٢ .

(١) أبوبكر الخلال ، الحث على التجارة والصناعة والعمل ، ص ١٤٧ .

(٢) المصدر نفسه ، ص ١٤٦ .

يقول ابن كثير في تفسير هذه الآية : « . . وأمروا أن يتزودوا الدقيق والسويق والكعك وقوله « فإن خير الزاد التقوى » . لما أمرهم بالزاد للسفر في الدنيا أرشدهم إلى زاد الآخرة ، وهو استصحاب التقوى إليها » أ . هـ ^(١) .

فسبب الآية ونزولها عدم أخذ أهل اليمن للزاد وهو سبب كوني مأمور به ، فأمرهم الله عز وجل بأخذه ، ونبههم إلى أمر آخر وهو سبب شرعي وهو التقوى للآخرة . فحمل الزاد والراحلة إلى الحج من الأسباب الكونية التي أمر الله عز وجل عباده بها .

يقول الإمام أحمد بن حنبل ^(*) رحمه الله تعالى : « وفي هذا إن الله تعالى أمر زوار بيته بالتزود ، وقال : « إن خير الزاد التقوى » يعني : - والله تعالى أعلم - فإن خير الزاد ما عاد على صاحبه بالتقوى . » أ . هـ ^(٢) .

ويقول الحلبي : « وهو أن لا يتوكل على أزواد الناس فيؤذيهم ويضيق عليهم ، ومن دخل البادية بلا زاد متوكلاً فإنما يرجو أن يقيض الله تعالى من يواسيه من زاده ، وهذا عين ما أشارت الآية إلى المنع منه ، فبان أنه لا معنى لاستحبابه ، وإنما المستحب هو التزود أو الجلوس إذا لم يكن زاد حتى يكون » أ . هـ ^(٣) .

وهذه الآية أمر صريح بالأخذ بالأسباب الكونية .

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ١ ، ص ٢٢٧ .

(*) أحمد بن محمد بن حنبل ، أبو عبد الله ، الشيباني الوائلي ، إمام المذهب الحنبلي ، وأحد الأئمة الأربعة . نشأ منكباً على العلم وسافر في سبيل ذلك إلى الكوفة والبصرة ومكة والمدينة واليمن والشام والثغور وغيرها كثير ، وله عدة تصانيف منها : « المسند » ، « الرد على الزنادقة فيما أدعت به من متشابه القرآن » ، « الزهد » ويعتبر صاحب المحنة في خلق القرآن . ولد سنة ١٦٤ هـ ببغداد ، وتوفي سنة ٢٤١ هـ . « شذرات الذهب » ، ج ١ ، ص ٦٥ ، وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١١ ، ص ١٧٧ - مختصر طبقات الحنابلة ، ص ٧-١٧ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ١ ، ص ٢٠٣ .

(٢) الحلبي ، المنهاج ، ج . . ، ص . . - البيهقي ، شعب الإيمان ، ج ٢ ، ص ٧٥ .

(٣) المرجع نفسه ، ج ٢ ، ص ٧٥ .

٢ - قال تعالى : ﴿ وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلاً من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب وكل شيء فصلناه تفصيلاً ﴾ «الأسراء : ١٢» .

وقال تعالى : ﴿ هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك إلا بالحق يفصل الآيات لقوم يعلمون ﴾ «يونس : ٥» .

يقول الطبري (*) : «يقول تعالى ذكره : ومن نعمه عليكم أيها الناس مخالفته بين علامة الليل وعلامة النهار ، بإظلامه علامة الليل وإضاءته علامة النهار ؛ لتسكنوا في هذا وتتصرفوا في ابتغاء رزق الله الذي قدره لكم بفضله في هذا ، ولتعلموا باختلافهما عدد السنين وانقضاءها ، وابتداء دخولها ، وحساب ساعات النهار والليل وأوقاتها ، وكل شيء بيناه بيانا شافيا لكم أيها الناس لتشكروا الله على ما أنعم به عليكم من نعمة ، وتخلصوا له العبادة دون الآلهة . . . » أ. هـ (١) .

فابن جرير يبين أن معنى الآية أن الله - عز وجل - ما جعل هذه الآيات والتسخيرات إلا لتصرف فيها ، ونبتغي رزق الله عز وجل بواسطتها .

(*) محمد بن جرير بن يزيد الطبري ، أبو جعفر ، المؤرخ المفسر الإمام . عرض عليه القضاء فامتنع ، والمظالم فأبى ، له عدة مصنفات منها «جامع البيان في تفسير القرآن» ، «اختلاف الفقهاء» ، «المسترشد» . يقول ابن الأثير : «أبو جعفر أوثق من نقل التاريخ ، وفي تفسيره ما يدل على علم غزير وتحقيق» . وكان مجتهدا في أحكام الدين لا يقلد أحدا . ولد سنة ٢٢٤ هـ في أمل طبرستان ، وتوفي سنة ٣١٠ هـ . «شذرات الذهب» ، ج ٢ ، ص ٢٦٠ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١٤ ، ص ٢٦٧ . - تهذيب التهذيب ، لابن حجر ، ج ١ ، ص ٦٦-٦٨ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٦ ، ص ٦٩ .

(١) ابن جرير الطبري ، جامع البيان في تفسير القرآن ، ج ١٥ ، ص ٣٨ .

ويقول أيضاً: «وقوله لتعلموا عدد السنين والحساب، يقول: وقدر ذلك منازل لتعلموا أيها الناس عدد السنين، دخول ما يدخل منها، وانقضاء ما يستقبل منها، وحسابها، يقول: وحساب أوقات السنين وعدد أيامها، وحساب ساعات أيامها...» أ. هـ^(١).

ويقول ابن كثير: «... وقوله تعالى «وقدره» أي: القمر «منازل لتعلموا عدد السنين والحساب» فبالشمس تعرف الأيام وبسير القمر تعرف الشهور والأعوام» أ. هـ^(٢).
فإن الله عز وجل لم يخلق الشمس والقمر عبثاً لا لحكمة ولا غاية، ولكن بين فوائدهما في عدد من الآيات الكريمات كقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ... الآية﴾ «البقرة: ١٨٩».

وقوله: ﴿إِنْ عَدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خُلِقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾ «التوبة: ٣٦».
وقوله: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ «البقرة: ١٨٥».

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: «أن رسول الله ﷺ ذكر رمضان فقال: لا تصوموا حتى تروا الهلال، ولا تفطروا حتى تروه، فإن غم عليكم فاقدروا له»^(٣).
فمن الآيات السابقة والأحاديث بين الله - عز وجل - ونبيه محمد ﷺ استخدامات القمر والشمس في معرفة الشهور والأيام، وخاصة شهر رمضان والحج.
فهنا نجد الآيات والأحاديث أمره بأخذ الأسباب، على سبيل الترغيب فيها، عن

(١) ابن جرير الطبري، جامع البيان في تفسير القرآن، ج ١١، ص ٦٢.

(٢) ابن كثير، تفسير القرآن الكريم، ج ٢، ص ٣٨٩.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الصوم، باب قول النبي ﷺ «إذا رأيتم الهلال فصوموا، وإذا رأيتموه فأفطروا»، ج ٢، ص ٢٢٩.

طريق معرفة فوائدها . وعلة وجودها . وليست فوائد القمر مقتصورة على ذلك ، بل للقمر فوائد دينية ودنيوية ، فبالقمر يعرف به مواعيد الحصاد والزرع ، ومواسم الصيد ، والإبحار في أقطار الأرض ، ومعرفة مواعيد الزكاة ، وتوقيت عدد النساء ، سواء كن ممن طلقن أو توفي أزواجهن عنهن ، كذلك معرفة الأشهر الحرم ومراعاة أحكامها .

فإن الله عز وجل قد سخر القمر لمنافع جمّة للبشر ، وعلى البشر الأخذ بها ، وأستخدامها على الوجه الشرعي المطلوب^(*) ، الذي سبقت الإشارة إليه في الآيات والأحاديث المذكورة آنفاً .

(*) إن استخدام القمر في معرفة الزمن ، ومواقيت العبادات ، وكذلك في الدنيا من مواعيد الحمل والرضاع ، وتسجيل الأحداث الهامة ، وتواريخها ، والمواليد ، والوفيات ، كما كان يستخدمها علماء الحديث ، هذه بعض الفوائد التي يجنيها البشر من القمر ، وكلها شرعت لخير الفرد ولمصلحة الجماعة ، وعمار الدنيا ، وحسن ثواب الآخرة .

ولكن كيف يكون ذلك الحساب ، وذلك التقدير ؟!

أثبت العلم الحديث كيفية استخدام القمر في معرفة هذه الأمور بمنازل الأهلة ، أي الشهور القمرية دون الشهور الشمسية ، لأن الأشهر القمرية يسهل معرفتها من الناس بعكس الأشهر الشمسية . لذلك حدد الله عز وجل مكث أهل الكهف في كهفهم بالهلالية ، ولأن يسهل مراقبة الهلال وحركته ونقصانه وزيادته . بعكس الأشهر الشمسية التي تحتاج وتتطلب معرفة دقيقة بحساب حركة الأفلاك والرياضيات المعقدة .

ولا شك أن معرفة هذه المواقيت والمعالم من الفوائد التي ينتفع بها العباد من القمر الذي سخره الله لمنفعتهم .

فالقمر عند بزوغه بشكل بسيط عرف أنه أول الشهر ، وإذا كمل حجمه عرف نصفه ، وإذا عاد مرة أخرى إلى النقصان ثم الاختفاء عرف نهايته .

وكذلك ظاهرة المد والجزر التي تحدث بسبب حركات القمر التي فيها فوائد جمّة .

ونخرج من ذلك بأن القمر آية من آيات الله خصصها الله - عز وجل - للإنسان كي يتمكن من العيش على هذه الأرض باستخدام الوسائل والأسباب المستخرجة له . «عبدالعليم عبدالرحمن خضر ، المنهج الإيماني للدراسات الكونية في القرآن الكريم ، ص ١٣٨-١٨٦» .

وإذا كانت هذه الآيات الإلهية كلها مسخرة للإنسان فهل خلقت عبثاً، وتركها
والأخذ بها سواء؟! أم فيها دليل على الأمر باتخاذها؟!!!

٣ - قال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ
بِهِ مِنَ الشَّجَرَاتِ رِزْقاً لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفَلَكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ *
وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتٍ لَكُمْ وَلِلَّيْلِ وَلِلنَّهَارِ * وَأَتَاكُم مِّنْ كُلِّ مَسْأَلَتُمُوهُ
وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الإنسان لظلوم كفار﴾ [إبراهيم: ٣٢-٣٤].

يقول الطبري في تفسير هذه الآية: «يقول تعالى ذكره: الله الذي أنشأ السموات
والأرض من غير شيء أيها الناس، وأنزل من السماء غيثاً أحيا به الشجر والزرع، فأثمرت
رزقاً لكم تأكلونه، وسخر لكم الفلك (وهي السفن) لتجري في البحر بأمره لكم تركبونها
وتحملون فيها أمتعتهن من بلد، إلى بلد وسخر لكم الأنهار ماؤها شراب
لكم...» أ.هـ^(١).

فيتضح من ذلك أن المطر كان سبباً للزرع والإنبات، فأثمر لكم رزقاً أمركم الله عز
وجل بأكله، وإن كان على الأباحة.
وسخر الفلك، وأمر بركوبها، وحمل الأمتعة فيها، وسخر الأنهار وأمر بشرب
مائها.

وهذا ما يتضح من الآية.

وقال تعالى: ﴿رَبِّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمُ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ
بِكُمْ رَحِيماً﴾ [الأسراء: ٦٦].

يقول ابن كثير في تفسير هذه الآية: «يخبر تعالى عن لطفه بخلقه في تسخير
لعباده الفلك في البحر وتسهيله لمصالح عباده، لا بتغائهم من فضله في التجارة من إقليم إلى
إقليم...» أ.هـ^(٢).

(١) ابن جرير الطبري، تفسير الطبري، ج ١٣، ص ١٤٩.

(٢) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج ٣، ص ٥٠.

فالله - عز وجل - قد خلق الفلك وسخرها لاستخدامها للسفر ، والتجارة ،
فاستخدام الأسباب الكونية تسخير من الله عز وجل ، ومأمور بها وإن كان أمر استحباب
وترغيب .

وقال تعالى : ﴿ هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه
تسيمون ﴾ ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب ومن كل الثمرات إن في ذلك
لآية لقوم يتفكرون ﴾ «النحل : ١٠-١١» .

هنا ذكر الله عز وجل سبب إنزال الماء ، والحكمة من ذلك وهو للشراب ، وإنبات
الزرع رزقاً للعباد . فالأمر باتخاذها واضح من الحكمة من وجودها .

يقول ابن كثير في تفسيرها : « لما ذكر تعالى ما أنعم به عليهم من الأنعام والدواب ،
شرع في ذكر نعمته عليهم في إنزال المطر من السماء ، وهو العلو مما لهم فيه بلغة ومتاع لهم
ولأنعامهم فقال «لكم منه شراب» أي : جعله عذباً زلالاً يسوغ لكم شربه ، ولم يجعله
ملحاً أجاباً «ومنه شجر فيه تسيمون» أي وأخرج لكم منه شجراً ترعون فيه
أنعامكم » أ. هـ ^(١) .

فالله - عز وجل - بين في هذه الآية أن الآيات الكونية خلقت لتكون سبباً للحياة
وتسهيلها .

قال تعالى : ﴿ وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً وتستخرجوا منه حلية
تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه لتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ﴾ «النحل : ١٤»
وهناك في هذه الآية وضع سبب تسخير البحر ، وهو للأكل ، واتخاذ الزينة من
الحلي ، والإبحار بالفلك .

يقول ابن كثير : « يخبر الله تعالى عن تسخير البحر المتلاطم الأمواج ، ويمن على
عباده بتذليله لهم وتسييرهم للركوب فيه ، وجعله السمك والحيتان فيه ، وإحلاله لعباده

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٥٤٤ .

لحمها حيها ومبتها في الحل والإحرام، وما يخلقه فيه من اللآلئ والجواهر النفيسة، وتسهيله للعباد استخراجهم من قراره حلية يلبسونها، وتسخيره البحر لحمل السفن التي تمخرها أي: تشقه، وقيل: تمخر الرياح، وكلاهما صحيح، وقيل: تمخره بجؤجئها وهو صدرها المسنم الذي أرشد العباد إلى صنعتها وهداهم إلى ذلك إرثاً عن أبيهم نوح عليه السلام، فإنه أول من ركب السفن وله كان تعليم صنعتها، ثم أخذها الناس عنه قرناً بعد قرن وجيلاً بعد جيل، يسرون من قطر إلى قطر، ومن بلد إلى بلد، ومن إقليم إلى إقليم، لجلب ما هنالك إلى هنا، وما هنا إلى هنالك...» أ. هـ^(١).

قد وجدنا في الآيات السابقة كلمة «لكم» متكررة وهي بمعنى مسخرة وموجودة لكم، للانتفاع بها، فهل يملك الإنسان شيئاً عنده، ويمكنه الاستفادة منه ويتركه، وهو يحتاج إليه؟!

فهذا دليل على الأمر باتخاذها.

فالماء من السنن الكونية(*) المأمور باتخاذها، والانتفاع بها في مجالاته المختلفة.

(١) المصدر السابق، ج ٢ ص ٥٤٥.

(*) هاهو قد جاء دور الماء الذي يعتبر أكبر سبب للحياة قال تعالى ﴿وجعلنا من الماء كل شيء حي﴾ السبب الذي قد أمرنا بالأخذ به من خلال الآيات البينات سواء كان في الغذاء اليومي أو في الزراعة أو الصناعة وغيرها.

فمن أين يأتي الماء؟ وما دوره في الحياة؟

قال تعالى ﴿والله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه في السماء كيف يشاء ويجعله كسفا فترى الودق يخرج من خلاله فإذا أصاب به من يشاء من عباده إذا هم يستبشرون﴾ «الروم: ٤٨». وقال: ﴿وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه وما أنتم له بخازنين﴾ «الحجر: ٢٢».

هذه الآيات تدل على أن البداية رياح ثم سحاب ثم مطر. فكيف يحدث ذلك؟

تقوم الرياح بتلقيح السحب بنويات السحب أو نويات التكاثف، ويعتقد أنها «سلفات الأمونيا».

هذه النويات مع فعل الرطوبة الناتجة من تبخر المحيطات والبحار والرياح هي وسيلة النقل لهذه المياه المتبخرة من المحيطات إلى اليابس . فإذا صعدت هذه الرطوبة ، وهذه النويات إلى طبقات الجو العليا كان لفعل البرودة العامل الأخير في تكون السحب وهو بفعل التكثف . وهذا معنى قوله تعالى ﴿ وأرسلنا الرياح لواقح ﴾ .

بعد ذلك يقول علماء الأرصاد الجوي : « إن المطر يتوقف على تكوين السحب الماطرة «المزن» قال تعالى : ﴿ أفريتم الماء الذي تشربون . ءأنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون . لو نشاء جعلناه أجاجا فلولا تشكرون ﴾ « الواقعة : ٦٨-٧٠ » . فهذا المزن الركامي ينمو إلى الأعلى ، ويتكون من ثلاث طبقات :

١ - الطبقة الأولى نقط نامية من الماء .

٢ - الطبقة المتوسطة نقط درجة حرارته تحت الصفر ، ولكنها سائلة .

٣ - الطبقة العليا نقط ثلجية .

فالطبقة العليا تسقط نقط الثلج على الطبقة المتوسطة ثم الطبقة السفلى ، فتكون نقط ثلجية يعجز الهواء عن حملها مما يؤدي إلى سقوطها على هيئة مطر ، وبعضها يذوب قبل وصوله إلى الأرض . والبعض الآخر يصل إلى الأرض جامداً وهو ما يسمى البرد . قال تعالى : ﴿ ألم تر أن الله يزجي سحاباً ثم يؤلف بينه ثم يجعله ركاماً فترى الودق يخرج من خلاله ، وينزل من السماء من جبال فيها من برد فيصيب به من يشاء ويصرفه عن من يشاء يكاد سنا برقه يذهب بالأبصار ﴾ « النور : ٤٣ » .

فما علاقة البرد بالبرق والرعد ؟

فلحجم البرد وذوبانه دور في عمليات شحن السحابة بالكهرباء التي تسبب البرق والرعد . لأنه عند النمو يشحن بشحنة ، وعند الذوبان يشحن بشحنة مضادة . مما يؤدي إلى التآلف بين السحب في السماء ، وهذا من دلائل إعجاز الله عز وجل .

أبعد هذه الآيات العظام وهذا النظام الكوني المنتظم يكون نزول المطر ووجود الماء هباءً منثوراً؟ أم هناك فوائد لهذا المطر؟ .

نعم هناك فوائد واستخدمات كثيرة كما سبق . «هيئة الإعجاز العلمي ، أوجه الإعجاز العلمي للقرآن الكريم والسنة في عالم النبات ، ص ١١-٤٣» ، «هيئة الإعجاز العلمي ، إعجاز القرآن الكريم في وصف أنواع الرياح ، السحاب ، المطر ، ص ٣٧-٥١» ، «مصطفى مسلم ، مباحث في إعجاز القرآن ، ص ١٨٧-١٩٠» .

٤ - قال تعالى : ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ﴾ «الأنفال : ٦٠» .

هذه الآية صريحة في الأمر بالأخذ بالأسباب الجهادية في سبيل الله عز وجل ، وذلك بإعداد العدة لمواجهة العدو بكل ما يمكن من سلاح وزاد وقوة وخيل وغيرها .
يقول ابن كثير : « . . . ثم أمر تعالى بإعداد آلات الحرب لمقاتلتهم - أي الكفار - حسب الطاقة والإمكان والاستطاعة . . . » أ. هـ ^(١) .

ويقول عبدالرحمن بن ناصر السعدي : « . . . قال تعالى : «ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم» وهذه العلة موجودة فيها في ذلك الزمان وهي إرهاب الأعداء ، والحكم يدور مع علته فإذا كان موجودا الشيء الأكثر إرهاباً منها كالسيارات البرية والهوائية المعدة للقتال التي تكون النكاية فيها أشد كانت مأمورا بالاستعداد بها والسعي لتحصيلها حتى إنها إذا لم توجد إلا بتعلم الصناعة وجب ذلك ، لأن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب » أ. هـ ^(٢) .

٥ - قال تعالى : ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ «الجمعة : ١٠» .

هذه الآية الكريمة فيها الأمر باتخاذ الأسباب الكونية في قوله تعالى : ﴿فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله﴾ . وفيها الأمر باتخاذ الأسباب الشرعية في قوله تعالى : ﴿واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون﴾ .

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٣٠٧ .

(٢) عبدالرحمن بن ناصر السعدي ، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ، ج ٣ ، ص ٨٨ .

يقول ابن كثير: « فإذا قضيت الصلاة » أي: فرغ منها « فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله » لما حجر عليهم في التصرف بعد النداء وأمرهم بالاجتماع أذن لهم بعد الفراغ في الانتشار في الأرض والابتغاء من فضل الله كما كان عراك بن مالك (*) - رضي الله عنه - إذا صلى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد فقال: « اللهم إني أجبت دعوتك، وصليت فريضتك، وانتشرت كما أمرتني، فارزقني من فضلك وأنت خير الرازقين... » أ. هـ (١).

وذكر أيضاً أن عبدالله بن بسر المازني (***) أنه كان إذا صلى الجمعة خرج إلى السوق يتأول هذه الآية: ﴿ فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله ﴾ إلى آخر الآية. أ. هـ (٢).

وقيل: إنَّ عبدالله بن أحمد (***) قال: سألت أبي عن قوم يقولون: نتكل على الله ولا نكتسب، فقال: « ينبغي للناس كلهم يتوكلون على الله - عز وجل - ولكن

(*) عراك بن مالك الغفاري المدني، أحد العلماء العاملين. روى عن أبي هريرة، وعبدالله بن عمر، وزينب بنت أبي سلمة، وعن عائشة. وثقه أبو حاتم وغيره، وكان يسرد الصوم، وقال عمر بن عبدالعزيز: ما أعلم أحداً أكثر صلاة من عراك بن مالك. مات في عهد يزيد بن عبدالملك باليمن سنة ١٠٤ هـ وقيل قبلها. « سير أعلام النبلاء، للذهبي، ج ٥، ص ٦٣-٦٤ ».

(١) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج ٤، ص ٣٦٧.

(**) عبدالله بن بسر المازني، أبو صفوان، ويقال أبو بسر، من بني مازن ابن منصور، صحابي. كان ممن صلى إلى القبلتين، له ٥٠ حديثاً. توفي سنة ٨٨ هـ بحمص، عن عمر ٩٥ عاماً، وهو آخر الصحابة موتاً بالشام. « الاستيعاب، ج ٢، ص ٢٦٧ - وانظر: سير أعلام النبلاء، ج ٣، ص ٤٣٠ - الإصابة، ج ٢، ص ٢٨١-٢٨٢ - الأعلام، للزركلي، ج ٤، ص ٧٤ ».

(٢) الخلال، الحث على التجارة، ص ١٥٣.

(***) عبدالله بن أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، البغدادي، أبو عبدالرحمن، حافظ للحديث، من أهل بغداد، له عدة مصنفات منها « الزوائد »، « زوائد المسند »، « مسند أهل البيت »، ولد سنة ٢١٣ هـ، وتوفي سنة ٢٩٠ هـ. « شذرات الذهب، ج ٢، ص ٢٠٣ - وانظر: سير أعلام النبلاء، ج ١٣، ص ٥١٦ - مختصر طبقات الحنابلة، ص ٢٣-٢٤ - الأعلام، للزركلي، ج ٤، ص ٦٥ ».

يعودون على أنفسهم بالكسب، قال تعالى: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع﴾، فبهذا قد علم أنهم يكتسبون ويعملون. وقال النبي ﷺ: «من عال ابنتين أو ثلاثاً فله الجنة» (*) . يعني من قال بخلاف هذا، هذا قول إنسان أحمق. قال: وسمعت أبي - رحمه الله - يقول: الاستغناء عن الناس بطلب - يعني العمل - أعجب إلينا من الجلوس وانتظار مافي أيدي الناس» أ. هـ^(١).

والآيات الدالة على الأمر باتخاذ الأسباب الشرعية والكونية كثير جداً، فما ذكرته ماهو إلا أمثلة على ذلك .

(*) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب البر والصلة والآداب، باب فضل الإحسان إلى البنات، ج ٤، ص ٢٠٢٧-٢٠٢٨. قال صلى الله عليه وسلم: «من عال جاريتين حتى تبلغا، جاء يوم القيامة أنا وهو» وضم أصابعه.

(١) الخلال، الحث على التجارة، ص ١٥٦.

المبحث الثاني
الأمر باتخاذ الأسباب
في السنة النبوية

قد عرضنا فيما سبق الآيات الدالة على الأخذ بالأسباب في القرآن الكريم وما السنة النبوية إلا شارحة لهذه الآيات، سواء بالقول، أو العمل، أو التقرير من الرسول ﷺ .

لذلك سوف نذكر هنا بإذن الله تعالى بعض الأحاديث الدالة على الأمر باتخاذ الأسباب سواء الشرعية أو الكونية .

أولاً : الأسباب الشرعية في السنة النبوية :

١ - عن علي (*) - رضي الله عنه - قال : كنا جلوساً مع النبي ﷺ ومعه عود ينكت به في الأرض ، فنكس ، وقال : ما منكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من النار أو من الجنة . فقام رجل من القوم : ألا نتكل يا رسول الله ؟ قال : لا ، اعملوا فكل ميسر ، ثم قرأ « فأما من أعطى واتقى » الآية^(١) .

يقول النووي (**): « وفي هذه الأحاديث النهي عن ترك العمل والاتكال على

(*) علي بن أبي طالب بن عبدالمطلب الهاشمي أبو الحسن ، أمير المؤمنين ، رابع الخلفاء الراشدين ، وأحد العشرة المبشرين ، وابن عم النبي ﷺ وصهره ، وأول الناس إسلاماً بعد خديجة ، وقعت في عهده وقعة الجمل ، ووقعة صفين ، ووقعة النهروان ، ولد بمكة سنة ٢٣ ق . هـ ، وقتل على يد عبدالرحمن بن ملجم سنة ٤٠ هـ بالكوفة . « الإستيعاب » ج ٣ ، ص ٢٦-٦٨ . - تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ١٠-١٣ . - وانظر : الإصابة ، ج ٢ ، ص ٥٠٧-٥١٠ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٤ ، ص ٢٩٥ ،

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب القدر ، باب وكان أمر الله قدراً مقدوراً ، ج ٧ ، ص ٢١٢ .

(**) يحيى بن شرف بن مري بن حسن الحزامي الحوراني ، النووي ، الشافعي ، أبو زكريا ، محي الدين ، علامة بالفقه والحديث ، له مصنفات عدة منها « تهذيب الأسماء واللغات » ، « رياض الصالحين » ، « المنهاج في شرح صحيح مسلم » ، ولد سنة ٦٣١ هـ في نوا من قرى حوران ، بسورية ، وتوفي بها سنة ٦٧٦ هـ . « انظر : شذرات الذهب ، ج ٥ ، ص ٣٥٤ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٨ ، ص ١٤٩ .

ماسبق به القدر؟ بل تجب الأعمال، والتكاليف التي ورد الشرع بها، وكل ميسر لما خلق له، . . . أ. هـ^(١).

كلمة «اعملوا» كلمة صريحة في الأمر باتخاذ الأسباب الشرعية.

يقول ابن تيمية: «فبين النبي ﷺ أن الله علم أهل الجنة من أهل النار، وأنه كتب ذلك ونهاهم أن يتكلموا على هذا الكتاب، ويدعوا العمل كما يفعله الملحدون. وقال: كل ميسر لما خلق له، وإن أهل السعادة ميسرون لعمل أهل السعادة، وأهل الشقاوة ميسرون لعمل أهل الشقاوة، وهذا من أحسن ما يكون من البيان. أ. هـ^(٢).

فالحديث يدل على العمل ويدل على أنه سبب في دخول الجنة، وتركه سبب في دخول النار، وأن كلاً ميسر لما خلق له، فترك العمل والأسباب الموصلة إلى الجنة ليس توكلًا ظنه البعض، ولكن بين لهم رسول الله ﷺ أن القدر المكتوب كان عن سابق علم من الله عز وجل بعمل العامل ونيته من العمل.

ويقول ابن القيم: «فاتفتت هذه الأحاديث ونظائرها على أن القدر السابق لا يمنع العمل ولا يوجب الاتكال عليه، بل يوجب الجد والاجتهاد، ولهذا لما سمع بعض الصحابة ذلك قال: ما كنت أشد اجتهاداً مني الآن. . . . فإن النبي ﷺ أخبرهم بالقدر السابق وجريانه على الخليقة بالأسباب، فإن العبد ينال ما قدر له بالسبب الذي أقدر عليه ويمكن منه وهيء له. . . . أ. هـ^(٣).

(١) النووي، صحيح مسلم بشرح النووي، كتاب القدر، باب كيفية خلق آدمي في بطن أمه وكتابة رزقه وأجله وعمله وشقاوته وسعادته، ج ٥، ص ٥٠٣.

(٢) ابن تيمية، الفتاوى، ج ٨، ص ٦٨.

(٣) ابن القيم، شفاء العليل، ص ٥٦-٥٧.

٢ - عن أبي هريرة (*) عن النبي ﷺ قال : «إن الدين يسر ، ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه ، فسددوا ، وقاربوا ، وأبشروا ، واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة» (١) .
يقول ابن حجر : «قوله «فسددوا» أي : الزموا السداد ، وهو الصواب من غير إفراط ولا تفريط ، قال أهل اللغة : السداد التوسط في العمل .

قوله : «وقاربوا» أي إن لم تستطيعوا الأخذ بالأكمل فاعملوا بما يقرب به .
قوله : «وأبشروا» أي : بالثواب على العمل وإن قل ، والمراد تبشير من عجز عن العمل بالأكمل بأن العجز إذا لم يكن من صنيعه لا يستلزم نقص أجره ، وأبهم المبشر به تعظيما وتفخيما .

قوله «واستعينوا بالغدوة» أي : استعينوا على مداومة العبادة بإيقاعها في الأوقات المنشطة

ومناسبة إيراد المصنف لهذا الحديث عقب الأحاديث التي قبله ظاهرة ، من حيث إنها تضمنت الترغيب في القيام والصيام والجهاد ، فأراد أن يبين أن الأولى للعامل بذلك أن لا يجهد نفسه بحيث يعجز وينقطع ، بل يعمل بتلطف وتدرج ليديم عمله ولا ينقطع» أ. هـ (٢) .

(*) عبد الرحمن بن صخر الدوسي ، الملقب بأبي هريرة ، صحابي ، كان أكثر الصحابة حفظا للحديث ورواية له ، فروى ٥٣٧٤ حديثا ، قدم المدينة ورسول الله ﷺ بخيبر ، فأسلم سنة ٧ هـ ، ولى إمرة المدينة مدة ، ولما صارت الخلافة إلى عمر رضي الله عنه استعمله على البحرين ثم عزله للينه ، وشغله بالعبادة ، ولد سنة ٢١ ق. هـ ، وتوفي سنة ٥٩ هـ بالمدينة . «الإستيعاب ، ج ٤ ، ص ٢٠٢-٢١٠ . - شذرات الذهب ، ج ١ ، ص ٦٣ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٢ ، ص ٥٧٨ . - تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٣٢-٣٧ . - الإصابة ، ج ٤ ، ص ٢٠٢-٢١١ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٣٠٨ ،

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الإيمان ، باب الدين يسر ، ج ١ ، ص ١٥ .

(٢) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الإيمان ، باب الدين يسر ، ج ١ ، ص ١١٦-١١٨ .

فالحديث دليل صريح في الأخذ بالأسباب الشرعية حيث أمر بالسداد، والمقاربة، والاستعانة بالغدوة والروحة، وعدم العجز عن ذلك تصنعاً، أو الأفراط حتى العجز حقيقة.

٣ - عن أبي أمامة صدى بن عجلان الباهلي (*) - رضي الله عنه - قال : سمعت رسول الله ﷺ يخطب في حجة الوداع، فقال : « اتقوا الله وصلوا خمسكم، وصوموا شهركم، وأدوا زكاة أموالكم، وأطيعوا أمراءكم، تدخلوا جنة ربكم » (١).

هذا الحديث صريح في الأخذ بالأسباب الشرعية من صلاة، وصيام، وأداء للزكاة، وطاعة أولياء الأمر، وجزاء ذلك ونتيجته وهو دخول الجنة.

يقول الطيبي (**): «حكمة إضافة هذا وما بعده إليهم إعلامهم بأن ذوات هذه الأعمال بكيفيتها المخصوصة من خصوصياتهم التي امتازوا بها عن سائر الأمم، وحثهم على المبادرة للامثال بتذكيرهم بما خوطبوا به، وتذكيرهم بأن هذه الإضافة العملية يقابلها إضافة فضلية هي أعلى منها وأتم وهي الجنة . . . » أ. هـ (٢).

والأحاديث الدالة على الأسباب الشرعية واتخاذها كثيرة جداً، وتضم كل حديث عن الأعمال الباطنة أو الظاهرة.

(*) صدى بن عجلان بن وهب الباهلي، أبو أمامة، صحابي، كان مع علي في «صفين» وسكن الشام، فتوفى في أرض حمص. وهو آخر من مات من الصحابة بالشام. له في الصحيحين ٢٥٠ حديثاً. «الإستيعاب، ج ٢، ص ١٩٨-١٩٩. وانظر: شذرات، ج ١، ص ٩٦. - الإصابة، ج ٢، ص ١٨٢. - الأعلام، للزركلي، ج ٣، ص ٢٠٣.

(١) أخرجه الترمذي في سننه، كتاب الصلاة، باب منه ٤٣٤، ح ٦١٦، ج ٢، ص ٥١٦-٥١٧. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح.

(**) لم أعرفه.

(٢) المباركفوري، تحفة الأحوذى، كتاب الصلاة، باب منه، ج ٣، ص ٢٣٨.

ثانياً : الأسباب الكونية في السنة النبوية :

قد سبق أن تحدثنا عن الأسباب الشرعية في السنة النبوية ، وهنا سوف نتحدث عن الأسباب الكونية فيها .

١ - عن أسامة بن شريك (*) قال : قالت الأعراب : يا رسول الله ألا نتداوى ؟ قال : نعم ، يا عباد الله تداووا ، فإن الله لم يضع داء إلا وضع له شفاء - أو قال دواء - إلا داءً واحداً ، قالوا : يا رسول الله وما هو ؟ قال : الهرم^(١) .

وهذا الحديث أمر صريح في التداوي واتخاذ الأسباب الكونية في ذلك .
وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال : « ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء »^(٢) .

يقول ابن حجر : « . . . ووقع في رواية طارق بن شهاب (**) عن ابن

(*) أسامة بن شريك الثعلبي ، قال البخاري : أسامة بن شريك أحد بني ثعلبة له صحبة ، روى حديثه أصحاب السنن وأحمد وابن خزيمة وابن حبان والحاكم . « انظر : الاستيعاب ، لابن عبد البر ، ج ١ ، ص ٦٠ - الإصابة في تمييز الصحابة ، لابن حجر ، ج ١ ، ص ٣١ » .

(١) أخرجه أحمد في مسنده ، ج ٤ ، ص ٢٧٨ - وأخرجه الترمذي في سننه ، كتاب الطب ، باب ما جاء في الدواء والحث عليه ، ح ٢٠٣٨ ، ج ٤ ، ص ٣٨٣ - وأخرجه أبو داود في سننه ، كتاب الطب ، باب في الرجل يتداوى ، ح ٣٨٥٥ ، ج ٤ ، ص ١٩٢-١٩٣ - وأخرجه ابن ماجه في سننه ، كتاب الطب ، باب ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء ، ج ٢ ، ص ١١٣٧ . قال أبو عيسى الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الطب ، باب ما أنزل من داء إلا وله شفاء ، ج ٧ ، ص ١١ .
(**) طارق بن شهاب بن عبد شمس بن سلمة البجلي الأحمسي ، أبو عبد الله ، من الغزاة ، أدرك النبي ﷺ وغزا في خلافة أبي بكر وعمر ، ثلاثاً وثلاثين غزوة . وسكن الكوفة . وله في صحيح البخاري ، وصحيح مسلم وبقية الكتب الستة أحاديث ، عن الصحابة ، منها ما هو عن الخلفاء الأربعة ، توفي سنة ٨٣ هـ . « الإستيعاب ، ج ٢ ، ص ٢٣٧ - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٣ ، ص ٤٨٦ - الإصابة ، ج ٢ ، ص ٢٢٠ - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٢١٧ » .

مسعود^(*) رفعه : «إن الله لم ينزل داء إلا أنزل له شفاء فتداواوا». وأخرجہ النسائي وصححه ابن حبان والحاكم، ونحوه للطحاوي وأبي نعيم من حديث ابن عباس . . . وفي حديث ابن مسعود الإشارة إلى أن بعض الأدوية لا يعلمها كل أحد، وفيها كلها إثبات الأسباب . وأن ذلك لا ينافي التوكل على الله لمن أعتقد أنها بإذن الله وبتقديره، وأنها لا تنجع بذواتها بل بما قدره الله تعالى فيها، وأن الدواء قد ينقلب داء إذا قدر الله ذلك، وإليه الإشارة بقوله في حديث جابر «بإذن الله»، ولمسلم عن جابر رفعه : «لكل داء دواء، فإذا أصيب دواء الداء برأ بإذن الله»، فمدار ذلك كله على تقدير الله وإرادته . والتداوي لا ينافي التوكل كما لا ينافي دفع الجوع والعطش بالأكل والشرب، وكذلك يجنب المهلكات والدعاء بطلب العافية ودفع المضار وغير ذلك» أ. هـ^(١).

ويقول العيني^(**) : « . . . وفيه إباحة التداوي وجواز الطب وهورد على الصوفية

(*) عبدالله بن مسعود بن غافل بن حبيب الهذلي، أبو عبد الرحمن، صحابي، من أكابرهم، فضلا وعقلا، وقربا من رسول الله ﷺ . وهو من أهل مكة، ومن السابقين إلى الإسلام، وأول من جهر بقراءة القرآن بمكة، وكان خادما رسول الله الأمين، قال عنه عمر : وعاء ملئ علما، وولي بعد وفاة النبي ﷺ بيت مال الكوفة وله ٨٤٨ حديثا، وتوفي سنة ٣٢ هـ في عهد عثمان . «الاستيعاب، ج ٢، ص ٣١٦-٣٢٦ . تذكرة الحفاظ، ج ١، ص ١٣-١٦ . - وانظر : الإصابة، ج ٢، ص ٣٦٨-٣٧٠ . - الأعلام، للزركلي، ج ٤، ص ١٣٧ .

(١) ابن حجر، فتح الباري، كتاب الطب، باب ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء، ج ١، ص ١٤١-١٤٢ . - أبي العباس القسطلاني، إرشاد الساري، كتاب الطب، باب ما أنزل الله من داء إلا أنزل له شفاء، ج ٨، ص ٣٦٠ .

(**) محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد، أبو محمد، بدر الدين العيني الحنفي، مؤرخ، علامة، من كبار المحدثين . وولي في القاهرة الحسبة وقضاء الحنفية ونظر السجون، له عدة مصنفات منها «عمدة القاري في شرح البخاري»، «العلم الهيب في شرح الكلم الطيب»، «المقاصد النحوية»، ولد سنة ٧٦٢ هـ في عينتاب في حلب، وتوفي سنة ٨٥٥ هـ بالقاهرة . «انظر : شذرات الذهب، ج ٧، ص ٢٨٦ . - الأعلام، للزركلي، ج ٧، ص ١٦٣ .

أن الولاية لا تتم إلا إذا رضي بجميع مانزل به من البلاء، ولا يجوز له مداواته، وهو خلاف ماأباحه الشارع» أ. هـ^(١).

فالحديث السابق، والأحاديث التي ذكرها ابن حجر في قوله السابق، دالة صراحة على الأمر بالتداوي، والأخذ بالأسباب الكونية في ذلك في حدود الشرع.

يقول سليمان بن عبدالله بن عبد الوهاب^(*): «... أما مباشرة الأسباب نفسها، والتداوي على وجه لا كراهة فيه، فغير قاذح في التوكل، فلا يكون تركه مشروعاً كما في الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعاً: «ما أنزل الله من داء إلا أنزل له شفاء» وعن أسامة بن شريك قال: كنت عند النبي ﷺ وجاءت الأعراب، فقالوا: يا رسول الله: أنتداوي؟ فقال: نعم يا عباد الله تداووا، فإن الله عز وجل لم يضع داء إلا وضع له شفاء، غير داء واحد قالوا: ماهو؟ قال: الهرم...» أ. هـ^(٢).

ويقول ابن القيم: «تضمنت هذه الأحاديث إثبات الأسباب والمسببات، وإبطال قول من أنكرها والأمر بالتداوي،... بل لا تتم حقيقة التوحيد إلا بمباشرة الأسباب التي نصبها الله مقتضيات لمسبباتها قدراً وشرعاً» أ. هـ^(٣).

(١) بدر الدين العيني، عمدة القاري، كتاب الطب، باب ما أنزل الله من داء إلا أنزل له شفاء، ج ١١، ص ٢٣٠.

(*) سليمان بن عبدالله بن محمد بن عبد الوهاب، من آل الشيخ، فقيه من أهل نجد، من حفدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب، كان بارعاً في التفسير والحديث والفقه، وشي به بعض المنافقين إلى إبراهيم باشا ابن محمد علي، بعد دخوله الدرعية واستيلائه عليها، له عدة مصنفات من أشهرها «تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد»، ولد سنة ١٢٠٠ هـ بالدرعية، وقتل في الوشية السابقة الذكر بالرصاص سنة ١٢٣٣ هـ فمزقوا جسمه. «الأعلام، للزركلي، ج ٣، ص ١٢٩».

(٢) الشيخ سليمان بن عبدالله بن عبد الوهاب، تيسير العزيز الحميد، ص ١١٠-١١١.

(٣) ابن القيم، زاد المعاد، ج ٤، ص ١٤.

وذكر أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال : أخي يشتكي بطنه ، فقال : اسقه عسلاً . ثم أتاه الثانية فقال : اسقه عسلاً . ثم أتاه الثالثة فقال : اسقه عسلاً . ثم أتاه فقال : فعلت ؟ فقال : صدق الله وكذب بطن أخيك ، اسقه عسلاً ، فسقاه ، فبرأ^(١) .

وهذا الحديث دليل صريح على الأمر بالتداوي بالعسل ، وإن كان خاصاً في لفظه ولكنه عام في معناه لجميع المسلمين ، وغيرهم .

وقال ﷺ : «عليكم بالشفاءين العسل والقرآن» أ. هـ^(٢) .

فقد جمع هذا الحديث بين طب الأجساد وطب الأرواح ، وبين السبب الأرضي وهو العسل والسبب السماوي وهو القرآن . وهذا يدل على أن الإنسان مطلوب منه السعي وراء العلاج الذي قدره الله - عز وجل - لهذا المرض . وعدم الاقتصار على القرآن وحده وترك العمل والسعي وراء الأسباب الأخرى مع التوكل والاعتماد على الله عز وجل ، إن ذلك كله بقوته وفضله ومعونته ، وهذا ما أشار إليه موفق الدين البغدادي^(*) في قوله : « . . . فما أتقن هذا التدبير وما أفضله في قوله ﷺ : «عليكم بالشفاءين العسل والقرآن» جمع بين الطب البشري والطب الإلهي ، وبين الفاعل الطبيعي والفاعل الروحاني ، وبين

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الطب ، باب الدواء بالعسل . قوله تعالى ﴿شفاء للناس﴾ ، ج ٧ ، ص ١٢-١٣ .

(٢) أخرجه ابن ماجه في سننه ، كتاب الطب ، ح ٣٤٥٢ ، ص ١١٤٢ . - وأخرجه الحاكم في مستدركه ، ج ٤ ، ص ٢٠٠ . قال الحاكم : إسناده صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . - وقال الهيثمي في الزوائد : إسناده صحيح ورجاله ثقات .

(*) عبد اللطيف بن يوسف بن محمد بن علي البغدادي ، موفق الدين ، يعرف بابن اللباد ، وبابن نقطة ، من فلاسفة الإسلام ، وأحد العلماء المكثرين من التصنيف في الحكمة وعلم النفس والطب . والتاريخ والبلدان والآداب ، من مصنفاته : «قوانين البلاغة» ، «تهذيب كلام أفلاطون» ، «غريب الحديث» . ولد سنة ٥٥٧ هـ ببغداد ، وتوفي سنة ٦٢٩ هـ فيها . «انظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٢٢ ، ص ٣٢٠ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٤ ، ص ٦١» .

طب الأجساد وطب الأرواح، وبين السبب الأرضي والسبب السماوي . وفي هذا سر لطيف أي : لا يكتفي بالقرآن وحده ويبطل السعي والعمل ، بل يعمل بما أمر ، ويسعى في طلب الرزق كما قدر ويسأله المعونة والتوفيق لما يسر ، بمنزلة الفلاح الذي يحرق الأرض ويودعها البدع [البذر] ثم يتضرع إلى خالقه في دفع العاهات وإنزال القطر ، ويستعمل بعد ذلك التوكل على الله - سبحانه وتعالى - في تمام مامته حذر وأنذر في جلب الصحة ودفع الضرر» أ. هـ^(١) .

فالتداوي - وهو أحد الأسباب الكونية - أمر مطلوب شرعا في الكتاب والسنة . وقد وردت الأحاديث بالأمر بالتداوي سواء بالعسل كما سبق ، أو الحبة السوداء ، أو العود الهندي وغيرها^(*) .

(١) موفق الدين عبداللطيف البغدادي ، الطب من الكتاب والسنة ، تحقيق : عبدالمعطي قلعجي ، ص ١٢٩-١٣٦ .

(*) كذلك يدخل فيه قول خالد بن سعد قال : «خرجنا ومعنا غالب بن أبجر ، فمرض في الطريق ، فقدمنا المدينة وهو مريض ، فعاده ابن أبي عتيق فقال لنا : عليكم بهذه الحبيبة السوداء فخذوا منها خمسا أو سبعا فاسحقوها ، ثم أقطروها في أنفه بقطرات زيت في هذا الجانب وفي هذا الجانب فإن عائشة - رضي الله عنها - حدثتني أنها سمعت النبي ﷺ يقول : إن هذه الحبة السوداء شفاء من كل داء ، إلا السام . قلت : وما السام؟ قال : الموت» «أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الطب ، باب الحبة السوداء» «ج ٧ ، ص ١٣» . وعن أبي هريرة رضي الله عنه سمع رسول الله ﷺ يقول : في الحبة السوداء شفاء من كل داء ، إلا السام . قال ابن شهاب : والسام الموت ، والحبة السوداء الشونيز . «نفس المصدر» . هذه هي الحبة السوداء وأحاديثها ، أو حبة البركة ، أو الكمون الأسود ، كاز ، شونيز ، كالا جاجي كالدورة ، كارزنا ، جيركا ، الكروية السوداء . . . الخ كلها أسماء لها في الطب القديم والحديث . فهي الحبوب السوداء كالسمسم حجما ، فهي تحمل من الفوائد والشفاء ما تكلم عنه كثير من الأطباء . فالحبة السوداء مذهبة للنفخ ، مذيبة للحصوة في الكلى والمثانة ، علاج للزكام ، مفيدة لضيق التنفس ، مدمرة لفيروسات . وقد أثبت العلم والتجارب الحديثة التي أجريت على أنها موسعة للشعب الهوائية لذلك فهي علاج للبلغم ، ونافعة لأوجاع الرأس المزمنة ، وذات تأثير مضاد للميكروبات ، ومنظمة لضغط الدم ، وتأثيرها واضح في إدرار إفرازات المرارة . وقد اكتشف العلم الحديث أيضا أنها علاج لبعض حالات السرطان والإيدز «قصور المناعة» وغيرها ==

== من الأمراض . فالحبة السوداء علاج منذ ٢٠٠٠ سنة استخدمته دول الشرق ، والأوسط والأقصى ، وجاء الطب النبوي قبل ١٤٠٠ عام كذلك حاثا على فوائد الحبة السوداء . «هيئة الإعجاز العلمي ، أوجه الإعجاز العلمي في الحبة السوداء ، ص ١٠١-١٢١» - «ابن سينا ، القانون في الطب ، ص ٢٨٨» . - موفق الدين البغدادي ، الطب من الكتاب والسنة ، ص ٨٨-٨٩ . - محمد عزت عارف ، معجزات الشفاء في الحبة السوداء ، ص ٧-٢٤ .

أما بالنسبة للعسل فالآيات الكريمت والأحاديث الشريفة قد دلت على أنه «شفاء للناس» ، وقد ذهل العلماء عندما عرفوا مدى تأثير هذا الدواء الإلهي العجيب في معالجة الكثير من الأمراض ، وبعضها لم يكتشفه علماء الطب إلى الآن علاج فعال له كالتهاب الأنف الضمورية ، والخشكيات والقروح الواسعة في الجلد . . . وغيرها . «عبد الحميد دياب وأحمد قرقوز ، مع الطب في القرآن الكريم ، ص ١٩٠» . وهو دواء ذو تأثيرات إيجابية غير سلبية ، وهو ما أثبتته العلم الآن . «عبد الحميد دياب وأحمد قرقوز ، مع الطب في القرآن الكريم ، ص ١٩٠» .

فقد وجد أن العسل غذاء كامل يحتوي على معظم الفيتامينات مثل : فيتامين «ج» ، «ك» ، «د» ، وغيرها . وبالنسبة للأملاح والمعادن الضرورية فهو غني بها ، وكذلك يحتوي عسل النحل على الخمائر والأنزيمات والشيء الكثير من الفوائد .

«هناك كتب كثيرة تكلمت عن الإعجاز الطبي والعلمي للعسل ومن هذه الكتب : أ - ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الطب ، باب الدواء بالعسل وقوله ﴿شفاء للناس﴾ ، ج ١٠ ، ص ١٤٦» - هيئة الإعجاز العلمي ، أوجه الإعجاز العلمي في عالم النحل . اللبن وتركيبه الكيميائي . الحبة السوداء ، ص ١٢-٦٠ - ابن سينا ، القانون في الطب ، ص ٢٣-٢٥ .

وهو علاج الكثير من الأمراض فالعسل يجلو الأوساخ التي في العروق والأمعاء ، وذلك يقوم بدفع الفضلات الزائدة من الجسم ، وغسل المعدة ، وفتح افواه العروق . أما في الطب الحديث فقد اكتشف الصينيون أن العسل علاج للجذري . وقد أورد الطبيب السوري «محمد نزار الدقر» أخصائي الأمراض الجلدية والحاصل على لقب دكتور فلسفة في العلوم الطبية بحثا كثيرة ومتعددة عن الاستشفاء بالعسل ، وبخاصة أمراض الجلد . فهو مفيد سواء كان شرابا خالصا ، أو ممزوجا بغيره ، سواء كان دهن أو استنان ، ولم يكن يعول أو يرجع قدماء الأطباء في الأدوية المركبة إلا عليه . وقد أكد الدكتور/ يونغ الصيني عام ١٩٤٤م أن العسل يعالج تقرحات الساق المزمنة ، وكذلك وصف الدكتور/ ميخائيل برلمان عام ١٩٥٥م في مقال له بمجلة طبية انجليزية الضمادات العسلية التي كان يغيرها كل أربع وعشرين ساعة حتى يتماثل المريض للشفاء ، ثم بعد ذلك يستعمل ضمادا جافا . «محمد داود الجزائري ، الإعجاز الطبي في القرآن والسنة ، ص ١٦٦-١٦٨» .

٢ - عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال : قال رسول الله ﷺ : « خمروا الآنية ، وأجيفوا الأبواب ، وأطفئوا المصابيح فإن الفويسقة (*) ربما جرت الفتيلة فأحرقت أهل البيت » (١) .

هذا الحديث يدل دلالة صريحة على الأخذ بالأسباب الكونية في الحذر والأمان وهي ثلاث أوامر من الرسول ﷺ في ذلك .

أولاً : تخمير الآنية لعدم وقوع الهوام عليها فتسبب في الهلاك والآفات .

ثانياً : غلق الأبواب بالليل ، للأمن من السرقة والقتل ، والأمن من دخول ما لا يرغب من دخوله من إنسان أو حيوان ، يخاف المضرة منه ، وللأحساس بالطمأنينة والأمن أثناء النوم ، فالإنسان في حصن حصين من الله - عز وجل - مادام أخذ بالسبب وأغلق الأبواب .

== فالرسول ﷺ قد حثنا على علاجات وأدوية كما سبق أن قلنا ومنها العود الهندي ، عن أم قيس بنت محصن قالت : سمعت النبي ﷺ يقول : عليكم بهذا العود الهندي فإن فيه سبعة أشفية : يستعط به من العذرة ، ويلد به من ذات الجنب » أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الطب ، باب السعوط بالقسط الهندي والبحري ، ج ٧ ، ص ١٤ « الفتح (١٥٥ / ١٠) . وكذلك قال : « الكمأة من المن ، وماؤها شفاء للعين » . أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الطب ، باب المن شفاء للعين ، ج ٧ ، ص ١٧ ، مع الفتح (١٧٢ / ١٠) . وعن عامر بن سعد عن أبيه رضي الله عنه ، قال : قال النبي ﷺ : من اصطبح كل يوم تمرات عجوة لم يضره سم ولا سحر ذلك اليوم إلى الليل » وقال غيره : « سبع تمرات » . أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الطب ، باب الدواء بالعجوة للسحر ، ج ٧ ، ص ٣١ ، مع الفتح (٢٤٩ / ١٠) .

وغيرها من الأحاديث الدالة على الاستشفاء بأنواع الأدوية ، والأخذ بها كسبب للشفاء كثيرة جداً . (*) الفويسقة : الفأرة .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الاستئذان ، باب إغلاق الأبواب بالليل ، وباب لا تترك النار في البيت عند النوم ، ج ٧ ، ص ١٤٣ . مع الفتح (٨٨ / ١١) .

ثالثاً: إطفاء المصابيح ، أو مكامن النيران ، لأن في إبقائها إمكانية لحدوث الحرائق وإضراراً للإنسان سواء بالتطير ، أو كما ذكر رسول الله ﷺ من أذى الفويسقة .

فهو حديث يشتمل على عدة أسباب لعدة مسببات أمرنا باتخاذها .

قال ابن دقيق^(*) : «إذا كان العلة في إطفاء السراج الحذر من جر الفويسقة الفتيلة فمقتضاه أن السراج إذا كان على هيئة لاتصل إليها الفأرة لا يمنع إيقاده» أ. هـ^(١) .

ومن خلال هذا الحديث نستنتج أسباباً كونية أخرى وهي استخدام الأبواب ، والأواني ، والمصابيح في المنازل وعدم كراهية ذلك أو منعه . فهي أمور مشروعة تدعو للأخذ بالأسباب الكونية .

٣ - عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : «والذي نفسي بيده لأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب على ظهره خير له من أن يأتي رجلاً فيسأله أعطاه أو منعه» أ. هـ^(٢) .

يقول النووي : «فيه الحث على الصدقة ، والأكل من عمل يده ، والاكتساب بالمباحات ، كالخطب والحشيش النابتين في موات^(**)» أ. هـ^(٣) .

فهذا الحديث كما قال النووي فيه حث على التجارة ، والسعي في كسب الرزق . وهو أمر باتخاذ السبب الكوني وهو التجارة .

(*) محمد بن علي بن وهب بن مطيع ، أبو الفتح ، تقي الدين القشيري ، المعروف كأبيه وجده بابن دقيق العيد . قاض ، من أكابر العلماء بالأصول ، مجتهد . له عدة مصنفات منها «شرح الأربعين النووية» ، «أصول الدين» ، «الإمام باحاديث الأحكام» ، ولد سنة ٦٢٥ هـ ، وتوفي سنة ٧٠٢ هـ بالقاهرة . «الأعلام» ، للزركلي ، ج ٦ ، ص ٢٨٣ .

(١) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الاستئذان ، باب لا تترك النار في البيت عند النوم ، ج ١١ ، ص ٨٩ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الزكاة ، باب الاستغفار عن المسألة ، ج ٢ ، ص ١٢٩ .

(**) موات : الأرض التي لا يستغلها الإنسان ولا تصلح فيها الزراعة .

(٣) النووي ، صحيح مسلم بشرحه ، كتاب الزكاة ، باب النهي عن المسألة ، ج ٣ ، ص ٨٠ .

يقول أحمد بن حنبل - عندما سئل عن الرجل يدع العمل ويجلس ويقول :
 ما أعرف إلا ظالماً أو غاصباً فأنا آخذ من أيديهم ولا أعينهم ولا أقويهم على ظلمهم - :
 « ما ينبغي لأحد أن يدع العمل ويقعد ينتظر ما في أيدي الناس . أنا أختار العمل ، والعمل
 أحب إليّ ، إذا جلس الرجل ولم يحترف دعت نفسه إلى أن يأخذ ما في أيدي الناس ، فإذا
 أعطوه أو منعوه أشغل نفسه بالعمل والاكتساب ترك الطمع قال ﷺ : « لأن يحمل الرجل
 حبلاً فيحتطب ثم يبيعه في السوق ويستغنى به خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه » .
 فقد أخبر النبي ﷺ أن العمل خير من المسألة أ. هـ ^(١) .

فالعامل خير من المسألة عند أحمد بن حنبل في تأويل الحديث السابق .
 ٤ - عن أنس (*) - رضي الله عنه - قال قال رسول الله ﷺ « ما من مسلم يغرس
 غرساً أو يزرع زرعاً فيأكل منه طير أو إنسان أو بهيمة إلا كان له به صدقة » أ. هـ ^(٢) .
 هذا الحديث فيه الحث على الزراعة ، وهي من الأسباب الكونية للمأمور بها .
 يقول ابن حجر : « . . . ويستنبط منه اتخاذ الضيعة والقيام عليها . وفيه فساد قول
 من أنكروا ذلك من المتزهدة . . . » أ. هـ ^(٣) .

(١) الخلال ، الحث على التجارة ، ص ١٦٠-١٦١ .

(**) أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم النجاري الخزرجي الأنصاري ، أبو ثمامة ، أو أبو حمزة ،
 صاحب رسول الله ﷺ وخادمه . روى عنه رجال الحديث ٢٢٨٦ حديثاً . ولد سنة ١٠ ق. هـ .
 بالمدينة ، وتوفي سنة ٩٣ هـ بالبصرة ، وكان آخر من مات بالبصرة من الصحابة . « شذرات الذهب ،
 ج ١ ، ص ٢٥ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٧٦ - الاستيعاب ، ج ١ ، ص ٧١-٧٢ - وانظر : سير أعلام النبلاء ،
 ج ٣ ، ص ٣٩٥ - الإصابة ، ج ١ ، ص ٧١-٧٢ - تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٤٤ - الأعلام ،
 للزركلي ، ج ٢ ، ص ٢٤-٢٥ ، .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الوكالة ، باب فضل الزرع والغرس إذا أكل منه ، ج ٣ ،
 ص ٦٦ .

(٣) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الحرث والزراعة ، باب فضل الزرع والغرس إذا أكل منه ، ج ٥ ،
 ص ٥-٦ .

ويقول النووي : «وفي هذه الأحاديث فضيلة الغرس وفضيلة الزرع ، وأن أجر فاعلي ذلك مستمر مادام الغرس والزرع وماتولد منه إلى يوم القيامة . وقد اختلف العلماء في أطيب المكاسب وأفضلها ، فقليل : التجارة ، وقليل : الصنعة باليد ، وقليل : الزراعة ، وهو الصحيح . . . » أ.هـ^(١) .

فالأحاديث النبوية الشريفة الدالة على اتخاذ الأسباب الكونية والشرعية تتضمن كل حديث فيه الإشارة أو الحث على اتخاذ أسباب الرزق ، أو ملبس ، أو مطعم ، أو ركوب دابة ، أو تجهيز جهاد وحرب ، وغيرها .

(١) النووي ، صحيح مسلم بشرحه ، كتاب المساقاة ، باب فضل الغرس والزرع ، ج ٤ ، ص ٥٩ .

المبحث الثالث

**الأمر باتخاذ الأسباب من خلال
سير الأنبياء عليهم السلام**

قد عرضنا فيما سبق الأمر باتخاذ الأسباب الشرعية والكونية في الكتاب والسنة ، وما سنذكره في هذا المبحث ماهو إلا تطبيق لما مضى ذكره ، فالأنبياء عليهم السلام هم القدوة الحسنة في التطبيق ، وإنفاذ أمر الله عز وجل . وما السنة النبوية السابقة الذكر إلا قول الرسول ﷺ ، أو فعله ، أو تقريره .

قال تعالى : ﴿ وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا إليهم فعل الخيرات وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين ﴾ « الأنبياء : ٧٣ » .

فسنذكر هنا بعض الأمثلة والتطبيقات لبعض الأنبياء عليهم السلام ، في استخدام واتخاذ الأسباب الشرعية والكونية .

الأسباب الشرعية والكونية في سير الأنبياء عليهم السلام :

١ - آدم عليه السلام :

آدم عليه السلام أبوالبشر قد أخذ بالأسباب الشرعية عند أكله من الشجرة ، فتاب الله عليه .

قال تعالى : ﴿ فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم ﴾ « البقرة : ٣٧ »

يقول ابن كثير : « . . . وقال السدي عمن حدثه عن ابن عباس (فتلقى آدم من ربه كلمات) قال آدم عليه السلام : يارب ألم تخلقني بيدك؟ قال له بلى . قال : ونفخت في من روحك؟ قيل له : بلى ، قال : أرأيت إن تبت هل أنت راجعي إلى الجنة؟ قال : نعم . . . ورواه الحاكم في مستدركه وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه» أ. هـ^(١) .

ويتضح من ذلك أن الأسباب مؤدية لحصول النتيجة ، فالله - عز وجل - كان قادراً

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ١ ، ص ٧٨ .

على غفران ذنب آدم - عليه السلام - بدون هذه الكلمات ، ولكن جعل الكلمات سبباً مأخوذاً به يؤدي إلى النتيجة .

وقيل : إنه استخدم واتخذ الأسباب الكونية في كونه كان حراثاً^(١) ، وقيل : راعياً^(٢) .

٢ - داود عليه السلام :

داود عليه السلام ، كان مضرب المثل في عبادته وعمله ، أي : أخذه بالأسباب الشرعية والأسباب الكونية .

عن عبدالله بن عمرو^(*) قال : « قال لي رسول الله ﷺ : أحب الصيام إلى الله صيام داود ، كان يصوم يوماً ويفطر يوماً . وأحب الصلاة إلى الله صلاة داود ، كان ينام نصف الليل ، ويقوم ثلثه ، وينام سدسه » أ. هـ^(٣) .

فهذا الحديث دليل على أخذه بالأسباب الشرعية ، من صيام ، وصلاة . فكانت أفضل وأحب الصيام عند الله عز وجل .

(١) الخلال ، الحث على التجارة ، ص ١١٣ . - ابن الجوزي ، تلبس إبليس ، ص ٢٩١ . وقال العسقلاني في الفتح (٣٥٨ / ٤) : « وقع في المستدرک عن ابن عباس بسند واه : كان داود زرادا ، وكان آدم حراثا ، وكان نوح نجارا ، وكان إدريس خياطاً ، وكان موسى راعياً » .

(٢) قال ﷺ « مابعث الله نبيا إلا رعى الغنم . . . » أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الإجارة ، باب رعي الغنم على قراريط ، ج ٤ ، ص ٥١٦ . مع الفتح .

(*) عبدالله بن عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سهم بن عمرو بن هيصص بن كعب بن لؤي القرشي السهمي ، كنيته أبو محمد ، وأبو عبد الرحمن ، سماه رسول الله ﷺ عبدالله بدل العاص ، عرف عنه سرد الصيام ، وقيام الليل ، وقال أبو هريرة رضي الله عنه كان أكثر مني حديثاً ، توفي سنة ٦٥ هـ بالشام ، وقد اختلف في سنة موته ومكانه . « انظر : الاستيعاب ، ج ٢ ، ص ٣٤٦ - ٣٤٩ . - سير أعلام النبلاء ، ج ٣ ، ص ٨٠ . - تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٤١ - ٤٢ . - الإصابة في تمييز الصحابة ، لابن حجر ، ج ٢ ، ص ٣٥١ - ٣٥٢ » .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب بدء الوحي ، باب أحب الصلاة إلى الله صلاة داود ، ج ٤ ، ص ١٣٤ .

يقول ابن حجر : « . . . الدليل على أن صيام داود إنما كان أعدل الصيام وأحبه إلى الله ؛ لأن فاعله يؤدي حق نفسه وأهله وزائره أيام فطره بخلاف من يتابع الصوم . . . » أ. هـ ^(١) .

ويقول ابن حجر بالنسبة للصلاة : « . . . وإنما صارت هذه الطريقة أحب من أجل الأخذ بالرفق للنفس التي يخشى منها السامة ، وقد قال ﷺ « إن الله لا يمل حتى تملوا » (*) والله يحب أن يديم فضله ويوالي إحسانه ، وإنما كان ذلك أرفق ؛ لأن النوم بعد القيام يريح البدن ويذهب ضرر السهر وذبول الجسم بخلاف السهر إلى الصباح . . . » أ. هـ ^(٢) .

قال تعالى : ﴿ وهل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب ﴾ * إذ دخلوا على داود ففرع منهم قالوا لا تخف خصمان بغى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط واهدنا إلى سواء الصراط * إن هذا أخى له تسع وتسعون نعجة ولي نعجة واحدة فقال أكفلنيها وعزني في الخطاب * قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه وإن كثيراً من الخلطاء ليبغى بعضهم على بعض إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم وظن داود أنما فتناه فاستغفر ربه وخر راكعاً وأناب ﴿ « ص : ٢١ - ٢٤ »

الشاهد من الآية : « وظن داود أنما فتناه فاستغفر ربه وخر راكعاً وأناب » .

هذا موقف آخر لداود - عليه السلام - في اتخاذ الأسباب الشرعية وهي التوبة .

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال : « خفف على داود عليه السلام القرآن ، فكان يأمر بدوابه ، فتسرج ، فيقرأ القرآن قبل أن تسرج دوابه ، ولا يأكل إلا من عمل يده » أ. هـ ^(٣) .

(١) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الصوم ، باب حق الأهل في الصوم ، ج ٤ ، ص ٢٦٣ .

(*) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الإيمان ، باب أحب الدين إلى الله أدومه ، ج ١ ، ص ١٦ .

(٢) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب التهجد ، باب من نام عند السحر ، ج ٣ ، ص ٢١ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب بدء الخلق ، باب قوله تعالى ﴿ وآتينا داود زبوراً ﴾ ، ج ٤ ،

وقال تعالى : ﴿وعلمناه صنعة لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم فهل أنتم شاكرون﴾ (الأنبياء : ٨٠) .

وقال تعالى : ﴿ولقد آتينا داود منا فضلاً يا جبال أوبي معه والطير وألنا له الحديد . أن أعمل سابغات وقدر في السرد واعملوا صالحا إني بما تعملون بصير﴾ (سبأ : ١٠-١١) .

هذا الحديث النبوي الشريف ، والآيتان الكريمتان تثبت أخذ داود -عليه السلام- بالأسباب الكونية، من دواب وسرج لها، وعمل بيده، وصنع الدروع ، واستخدامها في القتال .

يقول ابن حجر : « . . . وقد استدل به على مشروعية الإجارة من جهة أن عمل اليد أعم من أن يكون للغير أو للنفس ، والذي يظهر أن الذي كان يعمل داود بيده هو نسج الدروع ، وألان الله له الحديد ، فكان ينسج الدروع ويبيعها ولا يأكل إلا من ثمن ذلك ، مع كونه كان من كبار الملوك ، قال تعالى «وشددنا ملكه» ، وفي حديث الباب أيضاً ما يدل على ذلك ، وأنه مع سعته بحيث أنه كان له دواب تسرج إذا أراد أن يركب ، ويتولى خدمتها غيره ، ومع ذلك كان يتورع ، ولا يأكل إلا مما يعمل بيده» أ . هـ ^(١) .

ويقول ابن كثير : «(وعلمناه صنعة لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم) يعني صنعة الدروع ، قال قتادة : إنما كانت الدروع قبله صفائح ، وهو أول من سردها حلقاً كما قال تعالى «وألنا له الحديد أن أعمل سابغات وقدر في السرد» أي : لا توسع الحلقة فتقلق المسمار ولا تغلظ المسمار فتقعد الحلقة ولهذا قال : «لتحصنكم من بأسكم» يعني في القتال «فهل أنتم شاكرون» أي : نعم الله عليكم لما ألهم به عبده داود فعلمه ذلك من أجلكم» أ . هـ ^(٢) .

(١) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب أحاديث الأنبياء ، باب قوله تعالى ﴿وآتينا داود زبوراً﴾ ، ج ٦ ، ص ٥٢٤-٥٢٥ .

(٢) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ١٨٢-١٨٣ . - ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ١ ، ص ١٠-١١ .

٣ - أيوب عليه السلام :

مضرب المثل في الصبر على البلاء ، واتخاذ الأسباب الكونية العلاجية في الأمراض الجلدية . قال تعالى : ﴿ وأيوب إذ نادى ربه أني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين . فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكرى للعابدين ﴾ (الأنبياء : ٨٣-٨٤)

وقال تعالى : ﴿ واذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه أني مسني الشيطان بنصب وعذاب * اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب * ووهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا وذكرى لأولى الألباب * وخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تحنث إنا وجدناه صابرا نعم العبد إنه أواب ﴾ (ص : ٤١-٤٤)

فأيوب عليه السلام عندما اشتد عليه البلاء ، وخوفه من غواية الشيطان له أو لزوجته اتخذ السبب الشرعي وهو الصبر والدعاء ، والتجأ إلى الله - عز وجل - في تفريج كربته ، فأمره الله - عز وجل - باتخاذ الأسباب الكونية « اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب » .

فيتضح من قصة أيوب - عليه السلام - حكمة السعي بطلب العلاج ، والتداوي (*) ، والأخذ بالأسباب ، مع الاعتماد على خالقها . لأن الله - عز وجل - قادر

(*) هنا نجد إعجازاً علمياً في علاج الجلد اكتشفه الأطباء من خلال قوله تعالى ﴿ هذا مغتسل بارد ﴾ إشارة إلى العلاج الموضوعي على الجلد ، مثل المحاليل والكريمات . وقال ﴿ وشراب ﴾ إشارة إلى العلاج بالطريقة العامة المعروفة . كذلك اكتشف الطب أن انخفاض درجة الحرارة له دور في سرعة العلاج لذلك قال الله تعالى ﴿ بارد ﴾ لتأثير هذه البرودة على الحرارة الداخلية والتغلب عليها . بعد هذا العلاج الحسي نأتي إلى العلاج المعنوي وهو الحالة النفسية بحيث إن نبي الله أيوب - عليه السلام - كان معتمداً على الله - عز وجل - في شفائه أولاً لذلك كان مطمئن القلب ، فالحالة النفسية اكتشف حديثاً أنها لها تأثير قوي في علاج الأمراض الجلدية . « عبد الحميد دياب ، وأحمد قرقوز ، مع الطب في القرآن الكريم ، ص ٣٧-٣٨ » . - « محمد داود الجزائري ، الإعجاز الطبي في القرآن والسنة ، ص ٨٦-٨٨ » .

على شفاء أيوب - عليه السلام بدون اتخاذ الأسباب ، ولكن الله عز وجل جعل الأسباب وجعل لها مسبباتها ؛ ليكون عبرة في عدم تعطيلها .^(١)

٤ - الرسول صلى الله عليه وسلم :

ونختم سير الأنبياء عليهم السلام ، بخاتم الرسل عليهم السلام محمد بن عبد الله ﷺ ، فما الأدلة السابقة من الكتاب والسنة النبوية إلا عبارة عن وحي أنزل عليه من السماء قال تعالى : ﴿ وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ﴾ «النجم: ٣» . وما السنة إلا أقواله وأفعاله وتقريراته ، فما سبق من الأدلة هو المبلغ بها وهو القدوة الحسنة فيها ، حتى سير الأنبياء السابقين هو المخبر بما حصل لهم .

فإذن كل ماسبق من الأدلة داخل في سيرته ﷺ ونزید على ذلك بعض الأمثلة من حياته وسيرته سواء في أخذه بالأسباب الشرعية أو الأسباب الكونية من عباداته ، وملبسه ، ومأكله ، ومسكنه ، وكسبه ، وزواجه ، وتداويه ، وجهاده ، وغيرها .

أولاً : أخذه بالأسباب الشرعية في عباداته :

كل سبب شرعي أمرنا الله عز وجل به ، في كتابه من المبلغ به ؟ ! أليس رسول الله ﷺ ؟

كل سبب شرعي أمرنا الرسول ﷺ في سنته ما هو ؟ ! أليس أفعاله وأقواله وتقريراته ؟

إذن كل سبب شرعي هو القدوة في الأخذ به ، من أمثلة ذلك :

عن عائشة رضي الله عنها^(*) قالت : كان رسول الله ﷺ إذا أمرهم أمرهم من

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٣ ، ص ١٨٣-١٨٤ . - ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٤ ، ص ٤٠ . - ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب أحاديث الأنبياء ، باب قول الله تعالى ﴿ وأيوب إذ نادى ربه ... ﴾ الآية ، ج ٦ ، ص ٤٨٤-٤٨٦ .

(*) عائشة بنت أبي بكر الصديق عبد الله بن عثمان ، أفضه نساء المسلمين وأعلمهم بالدين والأدب . تكنى بأم عبد الله ، تزوجها النبي ﷺ في السنة الثانية بعد الهجرة ، فكانت أحب نسائه إليه ، وأكثرهن رواية للحديث عنه ، كانت لها حادثة تسمى بالأفك ، وموقعة الجمل ، كان الصحابة رضوان الله ==

الأعمال بما يطيقون . قالوا : إنا لسنا كهيتك يا رسول الله ، إن الله قد غفر لك ماتقدم من ذنبك وماتأخر . فيغضب حتى يعرف الغضب في وجهه ، ثم يقول : إن أتقاكم وأعلمكم بالله أنا»^(١) .

وعن عائشة رضي الله عنها قالت : كان يقوم حتى تفطر قدماه .

وعن المغيرة^(*) رضي الله عنه قال : إن كان النبي ﷺ ليقوم - أو ليصلي - حتى ترم قدماه - أو ساقاه - فيقال له^(**) ، فيقول : أفلا أكون عبداً شكوراً^(٢) .

عن أنس رضي الله عنه قال : «كان رسول الله ﷺ يفطر من الشهر حتى نطن أن لا يصوم منه ، ويصوم حتى نطن أن لا يفطر منه شيئاً . وكان لا تشاء أن تراه من الليل مصلياً إلا رأيته ، ولا نائماً إلا رأيته»^(٣) .

== عنهم يسألونها عن الفرائض ، ولدت سنة ٩ ق . هـ بمكة ، وتوفيت سنة ٥٨ هـ بالمدينة . «الاستيعاب ، ج ٤ ، ص ٣٥٦-٣٦١ . وانظر : شذرات الذهب ، ج ١ ، ص ٦١-٦٣ . - تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٢٧-٢٩ . - الإصابة ، ج ٤ ، ص ٣٥٩-٣٦١ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٢٤٠ .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الإيمان ، باب قول النبي ﷺ «أنا أعلمكم بالله» وأن المعرفة فعل القلب لقول الله تعالى ﴿ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم﴾ ج ١ ، ص ١٠ .

(*) المغيرة بن شعبة بن أبي عامر بن مسعود الثقفي ، أبو عبد الله ، أحد دهاة العرب وقادتهم وولاتهم ، صحابي ، يقال له «مغيرة الرأي» ، أسلم سنة ٥ هـ ، شهد الحديبية ، واليمامة ، وفتوح الشام ، وذهبت عينه باليرموك ، وشهد القادسية وغيرها ، ولاء عمر بن الخطاب البصرة ، ثم ولاء الكوفة ، وحضر مع الحكمين في فتنة علي ومعاوية رضي الله عنهما وولاه معاوية رضي الله عنه الكوفة ، ولد سنة ٢٠ ق . هـ بالطائف ، وتوفي سنة ٥٠ هـ بالكوفة ، وله ١٣٦ حديثاً . «شذرات الذهب ، ج ١ ، ص ٣٢-٣٣ ، ٥٦ . - الاستيعاب ، ج ٣ ، ص ٣٨٨-٣٩١ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٣ ، ص ٢١ . - الإصابة ، ج ٣ ، ص ٤٥٢-٤٥٣ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٧ ، ص ٢٧٧ .

(**) فقليل له : «غفر الله لك ماتقدم من ذنبك وماتأخر» . «فقالت عائشة : لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك» . «فتح الباري ، ابن حجر ، كتاب التهجد ، باب قيام النبي ﷺ حتى ترم قدماه ، ج ٣ ، ص ١٩-٢٠ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب التهجد ، باب قيام النبي ﷺ حتى تورم قدماه ، ج ٢ ، ص ٤٤ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب التهجد ، باب قيام النبي ﷺ بالليل ونومه وماتسخ من قيام الليل ، ج ٢ ، ص ٤٦ .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «والله إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة»^(١) .

وعن عائشة رضي الله عنها قالت : «صنع النبي ﷺ شيئاً ترخص فيه وتنزه عنه قوم ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنعه ؟ فوالله إني أعلمهم بالله ، وأشدّهم له خشية»^(٢) .

هذه النصوص وغيرها كثير تثبت أخذ النبي ﷺ بالأسباب الشرعية ، وهو الذي غفر له ماتقدم من ذنبه وماتأخر ، فكيف بغيره ، فهو القدوة الحسنة في كل عبادة ، وكل سبب شرعي ، فهو المبلغ بهذه الأسباب ، وهو المشرع من عند الله عز وجل لها ، فهو الأخذ بالأسباب جملة وتفصيلاً ، وهو المرجع الأصلي في الأخذ بالأسباب ، والأمر بها من عند الله عز وجل .

فهو أعلمنا بالله عز وجل ، وأتقانا ، وأخشانا ، ولا خروج لنا عن سنته ﷺ .
فبالأسباب الشرعية والكونية سنته وهديه وسيرته . فكل سبب شرعي هو قوله وفعله وتقريره ﷺ وهو سيد ولد آدم ، وسيد المتوكلين على الله عز وجل .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الدعوات ، باب استغفار النبي ﷺ في اليوم والليلة ، ج ٧ ، ص ١٤٥ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الاعتصام بالسنة ، باب ما يكره من التعمق والتنازع في العلم والغلو في الدين والبدع لقوله تعالى ﴿يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق... الآية﴾ ، ج ٨ ، ص ١٤٥ .

ثانياً : أخذه بالأسباب الكونية :

١ - في كسبه :

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : كنا مع رسول الله ﷺ عبر الظهران نجني الكباش فقال : عليكم بالأسود منه فإنه أيطب . قالوا : أكنت ترعى الغنم ؟ قال : نعم ، وهل من نبي إلا وقد رعاها^(١) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « ما بعث الله نبياً إلا رعى الغنم ، فقال أصحابه : وأنت ؟ فقال : نعم ، كنت أرها على قراريط لأهل مكة »^(٢) .

فهذا دليل على أن رعيه للغنم كان بأجرة ، يتكسب منها ويأكل منها . حيث قال « أرها على قراريط لأهل مكة » أي : بأجرة من قراريط ، وهي جزء من الدينار أو الدرهم .

يقول ابن حجر : « . . . يعني كل شاة بقيراط ، يعني القيراط الذي هو جزء من الدينار أو الدرهم »^(٣) .

٢ - في مأكله ومشربه :

عن عائشة رضي الله عنها قالت : « كان رسول الله ﷺ يحب الحلوى والعسل »^(٤) .

عن أنس رضي الله عنه قال : « رأيت النبي ﷺ أتى بمِرْقَةٍ فيها دبء وقديد ، فرأيتَه يتبع الدبء يأكلها »^(٥) .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الأطعمة ، باب الكباش ، وهو ورق الأراك ، ج ٦ ، ص ٢١٣ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الإجارة ، باب رعي الغنم على قراريط ، ج ٣ ، ص ٤٨ .

(٣) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الإجارة ، باب رعي الغنم على قراريط ، ج ٤ ، ص ٥١٦ .

(٤) أخرجه البخاري ، كتاب الأطعمة ، باب الحلواء والعسل ، ج ٦ ، ص ٢٠٨ .

(٥) أخرجه البخاري ، كتاب الأطعمة ، باب القديد ، ج ٦ ، ص ٢٠٩ .

يقول ابن القيم: «وكذلك كان هديه ﷺ، وسيرته في الطعام، لا يرد موجوداً، ولا يتكلف مفقوداً، فما قرب إليه شيء من الطيبات إلا أكله، إلا أن تعافه نفسه، فيتركه من غير تحريم، وما عاب طعاماً قط، إن اشتهاه أكله، وإلا تركه، كما ترك أكل الضب لما لم يعتده، ولم يحرمه على الأمة، بل أكل على مائدته وهو ينظر. وأكل الحلوى والعسل، وكان يحبهما، وأكل لحم الجزور، والضأن،» أ. هـ^(١).

وكان ﷺ يطلب الطعام إذا جاع أخذاً بالأسباب الكونية في دفع الجوع. عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ «اشتري طعاماً من يهودي إلى أجل ورهنه درعاً من حديد» أ. هـ^(٢).

وكان ﷺ يشرب اللبن مخلوطاً بالماء .

عن أنس رضي الله عنه رأى النبي ﷺ شرب لبنا وأتى داره، فحلبت شاة، فشبت^(*) لرسول الله ﷺ من البئر، فتناول القدح فشرب، وعن يساره أبوبكر وعن يمينه أعرابي فأعطى الأعرابي فضله، ثم قال: الأيمن فالأيمن» أ. هـ^(٣).

وفي هذا الحديث أيضاً استخدامه للقدح يشرب فيه، وهو من الأسباب الكونية.

يقول ابن القيم: «وكان له قدح يسمى: الريان، ويسمى مغنيا، وقدح آخر مضرب بسلسلة من فضه، وكان له قدح من قوارير . . .» أ. هـ^(٤).

(١) ابن القيم، زاد المعاد، ج ١، ص ١٤٧ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب البيوع، باب شراء النبي ﷺ بالنسيئة، ج ٣، ص ٨.

(*) فشبت: خلطت. «فتح الباري، لابن حجر، كتاب الأشربة، باب شرب اللبن بالماء، ج ١٠، ص ٧٧».

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الأشربة، باب شرب اللبن بالماء، ج ٦، ص ٢٤٧.

(٤) ابن القيم، زاد المعاد، ج ١، ص ١٣٢ .

٣ - في ملبسه :

كان ﷺ يتخذ الأسباب الكونية من الثياب للستر، وللدفء، وللجمال . فقد كان له قميص . عن عبدالله بن عمر^(*) رضي الله عنه قال : « لما توفي عبدالله بن أبي^(**) جاء ابنه^(***) إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، أعطني قميصك أكفنه فيه ، وصل عليه وأستغفر له . فأعطاه قميصه وقال له : إذا فرغت منه فأذنا . فلما فرغ أذنه به ، فجاء ليصلي عليه ، فجذبه عمر^(****) فقال : أليس قد نهاك الله أن تصلي على المنافقين فقال : « استغفر

(*) عبدالله بن عمر بن الخطاب العدوي ، أبو عبد الرحمن صحابي ، من أعز بيوتات قريش في الجاهلية ، كان جريئاً جهوريماً ، نشأ في الإسلام ، وهاجر إلى المدينة مع أبيه ، وشهد فتح مكة ، أفتى الناس في الإسلام ستين سنة ، وغزا أفريقية مرتين ، وكف بصره في آخر حياته ، له في كتب الحديث ٢٦٣٠ حديثاً . ولد سنة ١٠ ق . هـ بمكة ، وتوفي سنة ٧٣ هـ فيها . « انظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٣ ، ص ٢٠٣ . - تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٣٧-٤٠ . - الإصابة ، ج ٢ ، ص ٣٤٧-٣٥٠ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٤ ، ص ١٠٨ » ،

(**) عبدالله بن أبي بن مالك بن الحارث بن عبيد الخزرجي ، أبو الحباب ، المشهور بابن سلول ، وسلول جدته لأبيه ، من خزاعة ، رأس المنافقين في الإسلام ، من أهل المدينة ، كان سيد الخزرج في آخر جاهليتهم ، وأظهر الإسلام بعد وقعة بدر ، تقية ، ولما تهيا النبي ﷺ لوقعة أحد ، أنخذل أبي وكان معه ثلاثمائة رجل ، فعاد بهم إلى المدينة ، وفعل ذلك في غزوة تبوك ، وكان كلما حلت بالمسلمين نازلة شمت بهم ، وكلما سمع بسيئة نشرها ، توفي سنة ٩ هـ بالمدينة . « الأعلام ، للزركلي ، ج ٤ ، ص ٦٥ » .

(***) عبدالله بن عبدالله بن أبي بن سلول ، سبق ذكر نسبه في نسب أبيه ، سماه الرسول ﷺ عبدالله ، وشهد بدرأً وأحدأً والمشاهد ، له صحبة ، روت عنه عائشة ، وقيل : إنه استأذن النبي ﷺ في قتل أبيه « السابق الذكر » فلم يأذن له ، وقال له « بل أحسن صحبتته » ، أصيب انفه ، فأمره الرسول ﷺ أن يتخذ أنفاً من ذهب ، قتل في اليمامة سنة ١٢ هـ . « الاستيعاب ، ج ٢ ، ص ٣٣٥-٣٣٧ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١ ، ص ٣٢١ . - الإصابة في تمييز الصحابة ، لابن حجر ، ج ٢ ، ص ٣٣٥-٣٣٦ » .

(****) عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي العدوي ، أبو حفص ، ثاني الخلفاء الراشدين ، وأول من لقب بأمرير المؤمنين ، الصحابي الجليل ، الشجاع الحازم ، صاحب الفتوحات ، يضرب بعدالته المثل ، شهد الوقائع ، له في كتب الحديث ٥٣٧ حديثاً ، لقبه الرسول ﷺ بالفاروق ، وكناه بأبي حفص ، أسلم قبل الهجرة بخمس سنين ، ولد سنة ٤٠ ق . هـ ، وتوفي سنة ٢٣ هـ قتله أبو لؤلؤة فيروز الفارسي المجوسي بخنجره . « الاستيعاب ، ج ٢ ، ص ٥٥٨-٥٧٤ . - وانظر : شذرات الذهب ، ج ١ ، ص ٣٣ . - تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٥-٨ . - الإصابة ، ج ٢ ، ص ٥١٨-٥١٩ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٥ ، ص ٤٥-٤٦ » .

لهم أولا تستغفر لهم، إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم» فنزلت «ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره» فترك الصلاة عليهم» أ. هـ^(١).

وكان يلبس الجبة^(*). عن المغيرة بن شعبة قال: انطلق النبي ﷺ لحاجته، ثم أقبل، فتلقته بماء، فتوضأ، وعليه جبة شامية، . . . الحديث» أ. هـ^(٢) وكان يلبس البرود^(**) والخبر الشملة^(***). عن أنس رضي الله عنه قال: «كنت أمشي مع رسول الله ﷺ وعليه برد نجراني غليظ الحاشية . . . الحديث» أ. هـ^(٣).

وكان يلبس السراويل.

يقول ابن القيم: «كانت له عمامة تسمى: السحاب، كساها عليا، وكان يلبسها ويلبس تحتها القلنسوة^(****). وكان يلبس القلنسوة بغير عمامة، ويلبس العمامة بغير قلنسوة، وكان إذا اعتم، أرخى عمامته بين كتفيه، كما رواه مسلم في صحيحه عن عمرو بن حريث^(*****) قال: رأيت رسول الله ﷺ على المنبر وعليه عمامة سوداء قد أرخى

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب اللباس، باب لبس القميص، ج ٧، ص ٣٦.

(*) الجبة: ضرب من مقطعات الثياب تلبس، وهي من أسماء الدرع. «لسان العرب، لابن منظور، ج ٢، ص ١٦١».

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب اللباس، باب من لبس جبة ضيقة الكمين في السفر، ج ٧، ص ٣٧.

(**) الخبر: برد يمانى، وقيل: موشية مخططة، وقيل: لونها أخضر، وقيل: من برود اليمن تصنع من قطن وكانت أشرف الثياب عندهم. «فتح الباري، لابن حجر، كتاب اللباس، باب البرود والخبر والشملة، ج ١٠، ص ٢٨٨». والبرود: كساء أسود مربع فيه صور تلبسه الأعراب. «فتح الباري، لابن حجر، كتاب اللباس، باب البرود والخبر والشملة، ج ١٠، ص ٢٨٨».

(***) الشملة: ما يشتمل به من الأكسية أي: يلتحف. «الفتح، لابن حجر، ج ١٠، ص ٢٨٨».

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب اللباس، باب البرود والخبر والشملة، ج ٧، ص ٤٠.

(****) القلنسوة: القلسوة والقلساة والقلنسوة والقلنسية والقلنساء والقلنسية: من ملابس الرؤوس

المعروف. «لسان العرب، لابن منظور، ج ١١، ص ٢٧٩».

(*****) عمرو بن حريث بن عمرو بن عثمان المخزومي القرشي، أبوسعيد، وال، من الصحابة، ==

طرفيها بين كتفيه» أ. هـ^(١). وفي مسلم أيضاً «عن جابر بن عبد الله، أن رسول الله ﷺ دخل مكة وعليه عمامة سوداء»^(٢) ، ولبس القميص وكان أحب الثياب إليه، وكان كمه إلى الرسغ، ، واشترى سراويل والظاهر أنه إنما اشتراها ليلبسها، ، ولبس الخفين، ولبس الخاتم، ولبس النعل» أ. هـ^(٣).

٢ - في علاجه «اتخاذهُ للتداوي» :

كان الرسول ﷺ قد أمرنا بالتداوي كما سبق أن ذكرنا، وقد كان يتداوى ﷺ .
عن ابن عباس رضي الله عنه قال : «احتجم النبي ﷺ وهو صائم»^(٤) . وفي رواية «وهو محرم» أ. هـ^(٥).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت : لما ثقل رسول الله ﷺ واشتد به وجعه، استأذن أزواجه في أن يمرض في بيتي فأذن له، فخرج بين رجلين - تخط رجلاه في الأرض - بين عباس وآخر. فأخبرت ابن عباس، قال : هل تدري من الرجل الآخر الذي لم تسم عائشة؟ قلت : لا . قال : هو علي . قالت عائشة : فقال النبي ﷺ بعد ما دخل بيتها واشتد به وجعه : هريقوا^(*) علي من سبع قرب لم تحلل أو كيتهن ، لعلي أعهد إلى الناس . قالت : فأجلسناه في مخضب^(**) لحفصة زوج النبي ﷺ ، ثم طفقنا نصب عليه من تلك القرب،

== ولي أمرة الكوفة لزياد، ثم لابنه عبيد الله، له ١٨ حديثاً. ولد سنة ٢ ق. هـ، وتوفي سنة ٨٥ هـ بالكوفة. «الاستيعاب، ج ٢، ص ٥١٥ - وانظر: سير أعلام النبلاء، ج ٣، ص ٤١٧ - الإصابة، ج ٢، ص ٥٣١ - الأعلام، للزركلي، ج ٥، ص ٧٦».

(١) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الحج، باب جواز دخول مكة بغير إحرام، ج ٢، ص ٩٩٠.

(٢) المرجع نفسه، ج ٢، ص ٩٩٠.

(٣) ابن القيم، زاد المعاد، ج ١، ص ١٣٥-١٤٧.

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الطب، باب أي ساعة يحتجم، ج ٧، ص ١٤.

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الطب، باب الحجم في السفر، ج ٧، ص ١٥.

(*) هريقوا: أريقوا: أي: صبوا. «الفتح، لابن حجر، ج ١، ص ٣٦٢».

(**) مخضب: الإناء الذي يغسل فيه الثياب، وقيل: يطلق على الإناء صغيراً كان أو كبيراً. «فتح

الباري، ج ١، ص ٣٦١».

حتى جعل يشير إلينا أن قد فعلتن . قالت : وخرج إلى الناس فصلى بهم وخطبهم» أ. هـ^(١) .
فقد طلب من زوجاته رضوان الله عنهن ، أن يصببن عليه الماء لتخفيف ما يجده من
الألم . كذلك في غزوة أحد عندما جرح عليه السلام خفف الدم ، وعالج ذلك الجرح .
عن سهل بن سعد الساعدي^(*) قال : «لما كسرت على رأس النبي ﷺ البيضة^(**)
وأدمى وجهه وكسرت رباعيته ، وكان علي يختلف بالماء في المجن ، وجاءت فاطمة^(***)
تغسل عن وجهه الدم ، فلما رأت فاطمة عليها السلام الدم يزيد على الماء كثرة عمدت إلى
حصير فأحرقتها وألصقتها على جرح رسول الله ﷺ ، فرقا الدم» أ. هـ^(٢) .
وكان ﷺ يستخدم الرقية لنفسه ولغيره .

عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان ينفث على نفسه في مرضه الذي قبض
فيه بالمعوذات ، فلما ثقل كنت أنا أنفث عليه بهن ، فأمسح بيد نفسه لبركتها» أ. هـ^(٣) .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الطب ، ج ٧ ، ص ١٨ .
(*) سهل بن سعد الخزرجي الأنصاري ، من بني ساعدة ، صحابي ، من مشاهيرهم ، من أهل المدينة ،
له في كتب الحديث ١٨٨ حديثا ، توفي سنة ٩١ هـ وله نحو مئة سنة . «الاستيعاب ، ج ٢ ،
ص ٩٥-٩٦ . - شذرات الذهب ، ج ١ ، ص ٩٣-٩٩ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٣ ،
ص ٤٢٢ . - الإصابة ، ج ٢ ، ص ٨٨ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ١٤٣ .
(**) البيضة : من السلاح ، سميت بذلك لأنها على شكل بيضة النعام . «لسان العرب ، لابن منظور ،
ج ١ ، ص ٥٥٢ .

(***) فاطمة بنت رسول الله ﷺ ابن عبد الله بن عبد المطلب ، الهاشمية القرشية ، وأمها خديجة بنت
خويلد ، من نابهات قريش ، وإحدى الفصيحات العاقلات ، تزوجها أمير المؤمنين علي رضي الله
عنه في الثامنة عشر من عمرها ، وولدت له الحسن والحسين وأم كلثوم وزينب ، ولفاطمة ١٨
حديثا ، ولدت سنة ١٨ ق. هـ ، وتوفيت سنة ١١ هـ بعد أبيها بستة أشهر ، وهي أول من جعل له
النعش في الإسلام . «شذرات الذهب ، ج ١ ، ص ٩ ، ١٠ ، ١٥ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ،
ج ٢ ، ص ١١٨ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٥ ، ص ١٣٢ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الطب ، باب حرق الحصير ليسد به الدم ، ج ٧ ، ص ١٩ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الطب ، باب في المرأة ترقى الرجل ، ج ٧ ، ص ٢٦ .

يقول ابن القيم: «فكان من هديه ﷺ فعل التداوي في نفسه، والأمر به لمن أصابه مرض من أهله وأصحابه، ولكن لم يكن من هديه ولا هدي أصحابه استعمال هذه الأدوية المركبة التي تسمى أقرباذين، بل كان غالب أدويتهم بالمفردات والتحقق في ذلك أن الأدوية من جنس الأغذية، فالأمة والطائفة التي غالب أغذيتها المفردات، أمراضها قليلة جدا، وطبها بالمفردات، وأهل المدن الذين غلبت عليهم الأغذية المركبة يحتاجون إلى الأدوية المركبة، وسبب ذلك أن أمراضهم في الغالب مركبة، فالأدوية المركبة أنفع لها» أ.هـ^(١).

هذه بعض الأمثلة من هديه وسيرته ﷺ في علاجه، وأخذه بالأسباب الكونية العلاجية.

٥ - في سلاحه وجهاده وحرسه :

فالرسول ﷺ أكمل الخلق توكلًا، ولم يمنعه ذلك من أخذ الحيطة والحذر والأسباب الجهادية والأمنية في جهاده، وحراسته. وإنما كان يلبس البيضة، والمغفر، ويستخدم السيف، والحراس .

يقول ابن القيم: «كان له تسعة أسياف: مأثور، . . . ، والعضب، وذو الفقار، . . . ، والقلعي، والبتار، والحتف، والرسوب، والمخدم، والقضيب وكان له سبعة أدرع: ذات الفضول، . . . ، وذات الوشاح، وذات الحواشي، والسعدية، وفضة، والبتراء، والخرنق، . . . وكان له ترس، . . . وكان له خمسة أرماح . . . ، وكان له مغفر من حديد، . . . وكان له ثلاث جباب يلبسها في الحرب،» أ.هـ^(٢).

(١) ابن القيم، زاد المعاد، ج ٤، ص ١١.

(٢) المرجع نفسه، ج ١، ص ١٣٠-١٣٣.

عن أنس - رضي الله عنه - قال : « كان أبوطلحة (*) يتترس مع النبي ﷺ بترس واحد ، وكان أبوطلحة حسن الرمي ، فكان إذا رمى يشرف النبي ﷺ فينظر إلى موضع نبله » أ. هـ (١) .

يقول ابن حجر : « . . . وجه هذه التراجم دفع من يتخيل أن اتخاذ هذه الآلات ينافي التوكل . . » أ. هـ (٢) .

عن أنس رضي الله عنه قال : « أن النبي ﷺ دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر » أ. هـ (٣) .

وعن سهل قال : « لما كسرت بيضة النبي ﷺ على رأسه وأدمى وجهه . . . الحديث » أ. هـ (٤) .

عن عائشة رضي الله عنها قالت : توفي رسول الله ﷺ ودرعه مرهونة عند يهودي بثلاثين صاعا من شعير » أ. هـ (٥) .

يقول ابن حجر : « . . . والأدراع جمع درع وهو القميص المتخذ من الزرد ، وأشار المصنف بذكر هذا الحديث إلى أن النبي ﷺ كما لبس الدرع فيما ذكره في الباب ذكر الدرع

(*) زيد بن سهل بن الأسود النجاري الأنصاري ، صحابي ، من الشجعان الرماة المعدودين في الجاهلية والإسلام . شهد العقبة وبдра وأحدا والخندق وسائر المشاهد ، وكان جهير الصوت ، ولد سنة ٣٦ ق. هـ بالمدينة ، وتوفي سنة ٣٤ هـ فيها أيضا . ركب البحر غازيا فمات فيه . « الاستيعاب ، ج ١ ، ص ٥٤٩-٥٥١ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٢ ، ص ٢٧ . - الإصابة ، ج ١ ، ص ٥٦٦-٥٦٧ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٥٨-٥٩ . »

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الجهاد والسير ، باب المجن ومن يتترس بترس صاحبه ، ج ٣ ، ص ٢٢٧ .

(٢) ابن حجر ، فتح الباري ، ج ٦ ، ص ١١٠ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب اللباس ، باب المغفر ، ج ٧ ، ص ٤٠ .

(٤) سبق تخريجه ص ١١٩ .

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الجهاد والسير ، باب ما قيل في درع النبي ﷺ ، ج ٣ ، ص ٢٣١ .

ونسبه إلى بعض الشجعان من الصحابة فدل على مشروعيته وأن لبسها لا ينافي التوكل . . . أ. هـ^(١) .

وكان ﷺ يتخذ الحراس كما سبق أن ذكرنا . عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : كان رسول الله ﷺ في أول ما قدم المدينة يسهر من الليل ، فقال : ليت رجلاً صالحاً من أصحابي يحرسني الليلة ، فبينما نحن كذلك ، إذ سمعنا صوت السلاح ، قال رسول الله ﷺ : من هذا ؟ قال : أنا سعد^(*) جئت أحرسك ، قالت : ونام رسول الله ﷺ « أ. هـ^(٢) .

يقول ابن القيم : « فمنهم - أي : حراسه - سعد بن معاذ^(**) ، حرسه يوم بدر حين نام في العريش ، ومحمد بن مسلمة^(***) حرسه يوم أحد ، والزبير بن العوام^(****) حرسه

(١) ابن حجر ، فتح الباري ، ج ٦ ، ص ١١٧ .

(*) سعد بن أبي وقاص مالك بن أهيب بن عبد مناف القرشي الزهري ، أبو إسحاق ، الصحابي الأمير ، فاتح العراق ، ومداخن كسرى ، وأحد الستة الذين عينهم عمر للخلافة ، وأول من رمى بسهم في سبيل الله ، وأحد العشرة المبشرين بالجنة ، ويقال له فارس الإسلام ، شهد بدراً ، وافتتح القادسية ، وغيرها من المناقب كثير ، ولد سنة ٢٣ ق. هـ ، وتوفي سنة ٥٥ هـ بالعقيق . « الاستيعاب ، ج ٢ ، ص ١٨-٢٧ . - شذرات الذهب ، ج ١ ، ص ٦١-٦٢ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١ ، ص ٩٢ . - تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٢٢-٢٣ . - الإصابة ، ج ٢ ، ص ٣٣-٣٤ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٨٧ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الجهاد والسير ، باب الحراسة في الغزو في سبيل الله ، ج ٣ ، ص ٢٢٢ .

(**) سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس ، الأوسي الأنصاري ، صحابي ، من الأبطال ، من أهل المدينة ، كانت له سيادة الأوس ، وحمل لواءهم يوم بدر ، وشهد أحداً ، فكان ممن ثبت فيها ، اهتز لموته عرش الرحمن ، توفي سنة ٥ هـ ودفن بالعقيق . « الاستيعاب ، ج ٢ ، ص ٢٧-٣٢ . - شذرات الذهب ، ج ١ ، ص ١١ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١ ، ص ٢٧٩ . - الإصابة ، ج ٢ ، ص ٣٧-٣٨ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٨٨ .

(***) محمد بن مسلمة الأوسي الأنصاري الحارثي ، أبو عبد الرحمن ، صحابي ، من الأمراء ، من أهل المدينة ، شهد بدراً ، ومابعداً إلا غزوة تبوك ، واستخلفه النبي ﷺ على المدينة في بعض غزواته ، وولاه عمر على صدقات جهينة ، واعتزل الفتنة أيام علي رضي الله عنه ، وكان عند عمر معداً لكشف أمور الولاية في البلاد ، ولد سنة ٣٥ ق. هـ ، وتوفي سنة ٤٣ هـ بالمدينة . « الاستيعاب ، ج ٣ ، ص ٣٣٤-٣٣٦ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٢ ، ص ٣٦٩ . - الإصابة ، ج ٣ ، ص ٣٨٣-٣٨٤ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٧ ، ص ٩٧ .

(****) الزبير بن العوام بن خويلد الأسدي القرشي ، أبو عبد الله ، الصحابي الشجاع ، أحد المبشرين ==

يوم الخندق . . . وحرسه جماعة آخرون غير هؤلاء ، فلما نزل قوله تعالى : ﴿والله يعصمك من الناس﴾ «سورة المائدة : ٦٧» خرج على الناس فأخبرهم بها ، وصرف الحرس «أ. هـ»^(١) .

فهذا هو رسول الله ﷺ في جهاده ، أخذ السلاح ، والحرس ، ولم يمنعه توكله من ذلك .

٦ - في دوابه صلى الله عليه وسلم :

كان ﷺ يأخذ بالأسباب في ركوبه ودوابه . فقد كان له إبل ، وبغلة ، وخيل ، وحمار يركبها ﷺ .

عن عمرو بن الحارث^(*) قال : «ماترك النبي ﷺ إلا سلاحه وبغلة بيضاء ، وأرضا بخير جعلها صدقه» أ. هـ^(٢) .

عن سهل بن سعد الساعدي : قال : «كان للنبي ﷺ في حائطنا فرس يقال لها : اللحييف» أ. هـ^(٣) .

عن معاذ بن جبل^(**) قال : «كنت رديف النبي ﷺ على حمار يقال له :

== بالجنة ، وأول من سل سيفه في الإسلام ، وهو ابن عمه النبي ﷺ ، وشهد بدرًا وأحداً وغيرها ، وله عدة مناقب ، ولد سنة ٢٨ ق. هـ ، وتوفي سنة ٣٦ هـ قتله ابن جرموز غيلة يوم الجمل . «الاستيعاب ، ج ١ ، ص ٥٨٠-٥٨٥ . شذرات الذهب ، ج ١ ، ص ٢٢ ، ٢٥ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٦٢ . وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١ ، ص ٤١ . الإصابة ، ج ١ ، ص ٥٤٥ . الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٤٣» .

(١) ابن القيم ، زاد المعاد ، ج ١ ، ص ١٢٧ . - ابن القيم ، تهذيب مدارك السالكين ، تهذيب : عبد المنعم العزي ، ج ٢ ، ص ٥٣٩ .

(*) عمرو بن الحرث بن أبي ضرار بن عائذ بن مالك بن جذيمة وهو المصطلق بن سعد بن كعب بن عمرو الخزاعي المصطلق أخو جويرية زوج النبي ﷺ . «انظر : الاستيعاب ، ج ٢ ، ص ٥١٥-٥١٦ . الإصابة في تمييز الصحابة ، لابن حجر ، ج ٢ ، ص ٥٣١» ،

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الجهاد والسير ، باب من لم ير كسر السلاح عند الموت ، ج ٣ ، ص ٢٢٩ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الجهاد والسير ، باب اسم الفرس والحمار ، ج ٣ ، ص ٢١٦ .

(**) معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس بن الأنصاري الخزرجي ، أبو عبد الرحمن ، صحابي جليل ، كان ==

عفير . . . الحديث» أ. هـ^(١) .

وعن أنس - رضي الله عنه - قال : « كان فزع بالمدينة ، فاستعار النبي ﷺ فرسا لنا يقال له : مندوب . . . الحديث » أ. هـ^(٢) .

يقول ابن القيم : « . . . ومن الأبل القصواء ، قيل : وهي التي هاجر عليها . . . » أ. هـ^(٣) .

فالرسول ﷺ حياته وهديه وسيرته وجهاده وزواجه ، وسفره ، وأثاثه ، وملبسه ، ومطعمه ، ومشربه ، ومركبه ، ومرضه ، وغيرها كلها مليئة بالأسباب الكونية والشرعية .
فما ذكرناه سابقاً ما هو إلا غيظ من فيض ، فما ذكرناه بعض الأمثلة من سيرته على أخذه بالأسباب الشرعية والكونية ، وما نحن إلا سائرون على نهجه وفعله وقوله وتقريره ﷺ .

قال تعالى : ﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً ﴾ « الأحزاب : ٢١ » .

يقول ابن كثير : « أي : هلا اقتديتم به وتأسيتم بشمائله ﷺ » أ. هـ^(٤) (٥) .

== أعلم الأمة بالحلال والحرام ، وهو أحد الستة الذين جمعوا القرآن على عهد النبي ﷺ ، وشهد العقبة ، وبدرا ، وأحدا والخندق ، والمشاهد كلها ، بعد غزوة تبوك بعثه الرسول ﷺ قاضيا ومرشدا لأهل اليمن ، ولد سنة ٢٠ ق. هـ ، وتوفي سنة ١٨ هـ بالأردن . « الاستيعاب ، ج ٣ ، ص ٣٥٥ - ٣٦١ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١ ، ص ٤٤٣ . - تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ١٩ - ٢٢ . - الإصابة ، ج ٣ ، ص ٤٢٦ - ٤٢٧ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٧ ، ص ٢٥٨ ،
(١) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الجهاد والسير ، باب اسم الفرس والحمار ، ج ٣ ، ص ٢١٦ .
(٢) المرجع السابق ، ج ٣ ، ص ٢١٦ .
(٣) ابن القيم ، زاد المعاد ، ج ١ ، ص ١٣٣ - ١٣٥ .
(٤) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٣ ، ص ٤٥٧ .
(٥) راجع سيرة الرسول ﷺ :

- ١- الذهبي ، تاريخ الإسلام ، وطبقات المشاهير والأعلام ، ج ٢ ، عني بالتحقيق : حسام الدين المقدسي .
- ٢- ابن هشام ، السيرة النبوية .
- ٣- ابن القيم ، زاد المعاد .
- ٤- محمد بن عبد الوهاب ، مختصر السيرة النبوية .
- ٥- وغيرها .

المبحث الرابع

الأمر باتخاذ الأسباب من خلال
سير السلف الصالح رضوان الله عليهم

قد عرضنا فيما سبق الأمر باتخاذ الأسباب الشرعية والكونية في الكتاب والسنة ،
وذكرنا بعض الأمثلة من سير الأنبياء عليهم السلام تثبت تطبيقهم ، وإنفاذهم لأمر الله - عز
وجل - في هذه الأسباب ، وما سنذكره الآن ما هو إلا أمثلة لتطبيق اتباع هؤلاء الأنبياء
رضوان الله عليهم .

عن عمران بن حصين (*) رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ «خير أمتي
قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم . قال عمران : فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو
ثلاثاً ، ثم إن بعدكم قوما يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون ، وينذرون
ولا يفون ، ويظهر فيهم السمن» أ. هـ (١) .

فسأذكر هنا بعض الأمثلة لأصحاب رسول الله ﷺ ، ولبعض التابعين ، والقرون
التي تليهم ، ومن سار على نهجهم بعد ذلك ، ولا نزكي على الله أحداً .

(*) عمران بن حصين بن عبيد ، أبونجيد الخزاعي : من علماء الصحابة ، أسلم عام خير سنة ٧هـ ، وكان
معه راية خزاعة يوم فتح مكة ، وبعثه عمر - رضي الله عنه - إلى أهل البصرة ليفقههم ، وولاه زياد
قضاءها ، وهو ممن اعتزل حرب صفين ، له في كتب الحديث ١٣٠ حديثاً . توفي سنة ٥٢هـ
بالبصرة . «الاستيعاب» ج ٣ ، ص ٢٢-٢٣ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٢ ، ص ٥٠٨ . -
تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٢٩-٣٠ . - الإصابة ، ج ٣ ، ص ٢٦-٢٧ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٥ ،
ص ٧٠ .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب بدء الخلق ، باب فضائل أصحاب رسول الله ﷺ ، ج ٤ ،
ص ١٨٩ .

الأسباب الشرعية والكونية في سير السلف الصالح رضوان الله عليهم: أولاً : أبوبكر الصديق رضي الله عنه : (*)

قد أخذ أبوبكر الصديق رضي الله عنه بالأسباب الشرعية والكونية اقتداءً برسول الله ﷺ ، وإنفاذاً لما في الكتاب والسنة ، فقد عرف عنه سبقه بالخير ، والأعمال الصالحة .
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «من أصبح منكم اليوم صائماً؟ قال أبوبكر : أنا ، قال : فمن أطعم اليوم مسكيناً؟ قال أبوبكر : أنا ، قال : فمن شهد منكم اليوم جنازة؟ قال أبوبكر : أنا ، قال : فمن عاد منكم اليوم مريضاً؟ قال أبوبكر : أنا . فقال ﷺ : «ما اجتمعن في امرئ إلا دخل الجنة» أ. هـ (١) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «من أنفق زوجين من شيء من الأشياء في سبيل الله دعي من أبواب الجنة : هذا خير ، وللجنة أبواب ، فمن كان من أهل الصلاة دعي من باب الصلاة ، ومن كان من أهل الجهاد دعي من باب الجهاد ، ومن كان من أهل الصدقة ، دعي من باب الصدقة ، ومن كان من أهل الصيام ، دعي من باب الريان ، قال أبوبكر : هل على الذي يدعى من تلك الأبواب من ضرورة؟ فهل يدعى منها أحد يارسول الله؟ قال : نعم ، وأرجو أن تكون منهم» أ. هـ (٢) .

(**) عبد الله بن أبي قحافة عثمان بن عامر بن كعب التيمي القرشي ، أبوبكر ، أول الخلفاء الراشدين ، وأول من آمن من الرجال ، نشأ سيداً من سادات قريش ، وغنياً من كبار موسريهم ، وعالماً بأنساب القبائل وأخبارهم وسياستهم ، وكانت العرب تلقبه بعالم قريش ، وحرم على نفسه الخمر قبل الإسلام ، شهد الحروب ، واحتمل الشدائد ، وبذل الأموال في عهد رسول الله ﷺ ، وبويع بالخلافة سنة ١١ هـ ، فحارب أهل الردة ، وفتح بلاد الشام ، وله عدة مناقب أخرى . ولد سنة ٥١ ق. هـ بمكة ، وتوفي سنة ١٣ هـ بالمدينة . «شذرات الذهب» ج ١ ، ص ٤٠-٤٧ . - الاستيعاب ، ج ٢ ، ص ٢٤٣-٢٥٧ . - تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٥٠٢ . - وانظر : الإصابة ، ج ٢ ، ص ٣٤١-٣٤٤ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٤ ، ص ١٠٢ .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب فضائل الصحابة ، باب من فضائل أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، ج ٤ ، ص ١٨٥٧ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب بدء الخلق ، باب مناقب أبي بكر الصديق ، ج ٤ ، ص ١٩٣ .

هذان الحديثان بالنسبة للأسباب الشرعية ، وهناك دليل من الأسباب الكونية وهو :

عن عائشة رضي الله عنها قالت : « لما استخلف أبوبكر الصديق قال : لقد علم قومي أن حرفتي لم تكن تعجز عن مؤونة أهلي ، وشغلت بأمر المسلمين ، فسيأكل آل أبي بكر من هذا المال وأحترف للمسلمين فيه » أ. هـ ^(١) .

يقول ابن حجر : « . . . والحرفة جهة الاكتساب والتصرف في المعاش ، وأشار بذلك إلى أنه كان كسوبا لمؤنته ومؤنة عياله بالتجارة من غير عجز ، تمهيداً للاعتذار عما أخذه من مال المسلمين إذا احتاج إليه » أ. هـ ^(٢) .

هذه بعض الأمثلة من حياته رضي الله عنه .

ثانياً : عمر بن الخطاب رضي الله عنه :

قد جمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه بين الأسباب الشرعية والأسباب الكونية ، رغم ما كان عليه من توكل واعتماد على الله عز وجل ، فعمر بن الخطاب رضي الله عنه قدوة حسنة في الأخذ بالأسباب .

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : « سمعت رسول الله ﷺ يقول : بينما أنا نائم رأيت الناس عرضوا علي وعليهم قمص ، فمنها مايبلغ الثدي ، ومنها مايبلغ دون ذلك ، وعرض علي عمر عليه قميص اجتره ، قالو : فما أولته يارسول الله ؟ قال : الدين » أ. هـ ^(٣) .

يقول ابن حجر : « . . . » والذين يظهر أن المراد خصوص هذه الأمة المحمدية ، بل بعضها ، والمراد بالدين العمل بمقتضاه كالحرص على امتثال الأوامر واجتناب المناهي ، وكان

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب البيوع ، باب كسب الرجل وعمله بيده ، ج ٣ ، ص ٨ .

(٢) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب البيوع ، باب كسب الرجل وعمله بيده ، ج ٤ ، ص ٣٥٦ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب بدء الخلق ، باب مناقب عمر بن الخطاب ، ج ٤ ، ص ٣٠١ .

لعمر في ذلك المقام العالي . قال : ويؤخذ من الحديث أن كل ما يرى في القميص من حسن أو غيره فإنه يعبر بعين لابس أ. هـ^(١) .

هذا بالنسبة للأسباب الشرعية ، وأما بالنسبة للأسباب الكونية :

عن أبي موسى الأشعري^(*) «استأذن على عمر بن الخطاب رضي الله عنه فلم يؤذن له - وكأنه كان مشغولاً - فرجع أبو موسى . ففزع عمر فقال : ألم أسمع صوت عبدالله بن قيس ؟ ئذنوا له . قيل : قدرجع . فدعاه : فقال كنا نؤمر بذلك . فقال : تأتيني على ذلك بالبينة . فانطلق إلى مجالس الأنصار فسألهم ، فقالوا : لا يشهد لك على هذا إلا أصغرنا أبوسعيد الخدري . فذهب بأبي سعيد الخدري^(**) ، فقال عمر : أخفي علي هذا من أمر رسول الله ﷺ ؟ ألهماني الصفق بالأسواق . يعني الخروج إلى التجارة» أ. هـ^(٢) .

يقول ابن حجر : « . . . وأطلق عمر على الاشتغال بالتجارة لهواً ؛ لأنها ألهمته عن طول ملازمته النبي ﷺ حتى سمع غيره منه مالم يسمعه ، ولم يقصد عمر ترك أصل الملازمة وهي أمر نسبي ، وكان احتياج عمر إلى الخروج للسوق من أجل الكسب لعياله والتخفف عن الناس . . . » أ. هـ^(٣) .

(١) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب التعبير ، باب جر القميص في المنام ، ج ١٢ ، ص ٤١٤ .

(*) عبدالله بن قيس بن سليم بن حضار بن حرب ، أبو موسى ، من بني الأشعر ، من قحطان ، صحابي ، من الشجعان الولاة الفاتحين ، وأحد الحكمين اللذين رضى بهما علي ومعاوية بعد حرب صفين ، هاجر إلى الحبشة ، استعمله رسول الله ﷺ على زبيد وعدن . وولاه عمر بن الخطاب البصرة ، فافتتح أصبهان والأهواز ، وولاه عثمان الكوفة ، وكان أحسن الصحابة صوتاً في التلاوة ، له ٣٥٥ حديثاً ، ولد في زبيد باليمن سنة ٢١ ق. هـ ، وتوفي بالكوفة سنة ٤٤ هـ . «الاستيعاب ، ج ٢ ، ص ٣٧١-٣٧٣ . وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٢ ، ص ٣٨٠ . - تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٢٣-٢٤ . - الإصابة ، ج ٢ ، ص ٣٥٩ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٤ ، ص ١١٤ .

(**) سعد بن مالك بن سنان الخدري الأنصاري الخزرجي ، أبوسعيد ، صحابي ، كان من ملازمي النبي ﷺ ، وروى عنه أحاديث كثيرة ، غزا اثنتي عشرة غزوة ، وله ١١٧٠ حديثاً ، ولد سنة ١٠ ق. هـ ، وتوفي سنة ٧٤ هـ بالمدينة . «شذرات الذهب ، ج ١ ، ص ٢١ ، ٢٣ ، ٤٨ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٨١ . - الاستيعاب ، ج ٢ ، ص ٤٧-٤٩ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٣ ، ص ١٦٨ . - تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٤٤ . - الإصابة ، ج ٢ ، ص ٣٥ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٨٧ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب البيوع ، باب الخروج في التجارة ، ج ٣ ، ص ٦ .

(٣) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب البيوع ، باب الخروج في التجارة ، ج ٤ ، ص ٣٥٠ .

ثالثاً : عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه (*) :

هذا الصحابي الجليل قد أخذ بالأسباب الشرعية حتى بشره النبي ﷺ بالجنة ، وهذا يدل على حصوله على نتيجة الأسباب الشرعية . عن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل (***) أنه قال : أشهد على التسعة أنهم في الجنة ، ولو شهدت على العاشر لم آثم . قيل : وكيف ذلك ؟ قال : كنا مع رسول الله ﷺ بحراء ، فقال : اثبت حراء ، فإنه ليس عليك إلا نبي أو صديق أو شهيد . قيل : ومن هم ؟ قال : رسول الله ﷺ ، وأبوبكر ، وعمر ، وعثمان (***) ، وعلي ، وطلحة (***) ، والزبير ، وسعد ، وعبدالرحمن ، قيل : فمن العاشر ؟ قال

(*) عبدالرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبدالحارث ، أبو محمد ، الزهري القرشي ، صحابي ، من أكابرهم ، وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة ، وأحد الستة أصحاب الشورى الذين جعل عمر الخلافة فيهم ، وأحد السابقين إلى الإسلام ، قيل : هو الثامن ، وكان من الأجواد الشجعان العقلاء . شهد المشاهد ، ولد سنة ٤٤ ق.هـ ، وتوفي سنة ٣٢ هـ بالمدينة . «الاستيعاب ، ج ٢ ، ص ٣٩٣-٣٩٩ . شذرات الذهب ، ج ١ ، ص ٦٢ . وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١ ، ص ٦٨ . الإصابة ، ج ٢ ، ص ٤١٦-٤١٧ . الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٣٢١ ،

(**) سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل العدوي القرشي ، أبو الأعور ، صحابي ، من خيارهم ، هاجر إلى المدينة ، وشهد المشاهد كلها إلا بدرأ ، وكان غائباً في مهمة أرسله بها النبي ﷺ . وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة ، وكان من ذوي الرأي والبسالة ، شهد اليرموك وحصار دمشق ، ولد سنة ٢٢ ق.هـ بمكة ، وتوفي سنة ٥١ هـ بالمدينة . «الاستيعاب ، ج ٢ ، ص ٨-٨ . وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١ ، ص ١٢٤ . الإصابة ، ج ٢ ، ص ٤٦ . الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٩٤ .

(***) عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية ، من قریش ، أمير المؤمنين ، ذو النورين ، وثالث الخلفاء الراشدين ، وأحد العشرة المبشرين بالجنة ، جهز نصف جيش العسرة ، افتتح أرمينيا والقوقاز وخراسان وكرمان وسجستان . . . وغيرها ، وأتم جمع القرآن ، ولد سنة ٤٧ ق.هـ ، وتوفي مقتولاً على يد مارقة من الفسقة الذين لا خير فيهم سنة ٣٥ هـ . «الاستيعاب ، ج ٣ ، ص ٦٩-٨٥ . تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٨-١٠ . وانظر : الإصابة ، ج ٢ ، ص ٤٦٢-٤٦٣ . الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٢١٠ ،

(****) طلحة بن عبيدالله بن عثمان التيمي القرشي المدني ، أبو محمد ، صحابي ، شجاع ، من الأجواد . وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة ، وأحد الستة أصحاب الشورى ، وكان من دهاة العرب ، ومن علمائهم ، شهد أحداً ، وثبت مع رسول الله ، وشهد الخندق وسائر المشاهد ، ولد سنة ٢٨ ق.هـ ، وقتل يوم الجمل بجانب عائشة رضي الله عنها سنة ٣٦ هـ . «شذرات الذهب ، ج ١ ، ص ٤٢-٤٣ ، ٥٦ . الاستيعاب ، ج ٢ ، ص ٢١٩-٢٢٥ . وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١ ، ص ٢٣ . الإصابة ، ج ٢ ، ص ٢٢٩-٢٣٠ . الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٢٢٩ .

أنا» أ. هـ^(١).

أما بالنسبة للأسباب الكونية ، فإن عبادته لله عز وجل وتوكله عليه ، لم يمنعه من الكسب ، والزواج ، وغيرها من الأسباب الكونية ، كما يدعي بعض الجهلة ، من أن النظر إلى الدنيا مانع من الآخرة ، وصادٌ عنها .

عن عبدالرحمن بن عوف - رضي الله عنه - قال : « لما قدمنا المدينة آخى رسول الله ﷺ بيني وبين سعد بن الربيع^(*) ، فقال سعد بن الربيع : إني أكثر الأنصار مالا ، فأقسم لك نصف مالي ، وانظر أي زوجتي هويت نزلت لك عنها ، فإذا حلت تزوجتها . قال فقال له عبدالرحمن : لا حاجة لي في ذلك ، هل من سوق فيه تجارة ؟ قال : سوق قينقاع . قال فغدا إليه عبدالرحمن فأتى بأقط وسمن . قال ثم تابع الغدو ، فما لبث أن جاء عبدالرحمن وعليه أثر صفرة . فقال رسول الله ﷺ : تزوجت ؟ قال : نعم . قال : ومن ؟ قال : امرأة من الأنصار . قال : كم سقت ؟ قال : زنة نواة من ذهب - أو نواة من ذهب - فقال له النبي ﷺ : أولم ولو بشاة» أ. هـ^(٢) .

يقول ابن حجر : « . . والغرض من إيراد هذين الحديثين اشتغال بعض الصحابة بالتجارة في زمن النبي ﷺ وتقريره على ذلك ، وفيه أن الكسب من التجارة ونحوها أولى من الكسب من الهبة ونحوها . . . » أ. هـ^(٣) .

(١) أخرجه الترمذي في سننه ، كتاب المناقب ، مناقب سعيد بن زيد ، ج ٥ ، ص ٦٥١ . وقال : حديث حسن صحيح .

(*) سعد بن الربيع بن عمرو ، من بني الحارث بن الخزرج ، صحابي ، من كبارهم ، كان أحد النقباء يوم العقبة ، وشهد موقعة بدر ، واستشهد يوم أحد سنة ٣ هـ . « الاستيعاب ، ج ٢ ، ص ٣٤-٣٥ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١ ، ص ٣١٨ . - الإصابة ، ج ٢ ، ص ٢٦-٢٧ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٨٥ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب البيوع ، باب ما جاء في قوله تعالى ﴿ فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض . . . الآية ﴾ ، ج ٣ ، ص ٣ .

(٣) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب البيوع ، باب ما جاء في قوله تعالى ﴿ فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض . . . الآية ﴾ ، ج ٤ ، ص ٣٤٠ .

رابعاً : أحمد بن حنبل :

أحمد بن حنبل أحد الأئمة الأربعة، قد عرف عنه علمه، وفقهه، حتى قال عنه إبراهيم الحربي^(*): رأيت أبا عبد الله، كأن الله جمع له علم الأولين والآخرين. وقال رجل: مارأيت أحدا أعلم بفقه الحديث ومعانيه من أحمد. وغيرها من الأقوال^(١).

هذا الإمام القدوة قد أخذ بالأسباب الشرعية والكونية اتباعاً لسنة المصطفى ﷺ، وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعده، وسير السلف الصالح ممن سار على هذا الهدى.

فقد أثر عنه حرصه على عبادة ربه، والالتجاء إليه، ومن أمثلة ذلك قول ابنه عبد الله: كان أبي يصلي في كل يوم وليلة ثلاث مائة ركعة. فلما مرض من تلك الأسواط، أضعفته، فكان يصلي كل يوم وليلة مئة وخمسين ركعة^(٢).

ويقول الإمام الشافعي^(**): خرجت من بغداد وما خلفت بها أحدا أروع ولا أتقى ولا أفقه - وأظنه قال - ولا أعلم من أحمد بن حنبل^(٣).

(*) إبراهيم بن إسحاق بن بشير بن عبد الله البغدادي الحربي، أبو إسحاق، من أعلام المحدثين، كان حافظاً للحديث عارفاً بالفقه بصيراً بالأحكام، قيماً بالآداب، زاهداً، تفقه على الإمام أحمد، وله عدة مصنفات منها «غريب الحديث»، «إكرام الضيف»، «مناسك الحج». ولد سنة ١٩٨ هـ بمرو، وتوفي سنة ٢٨٥ هـ ببغداد. «انظر: سير أعلام النبلاء، ج ١٣، ص ٣٥٦ - الأعلام، للزركلي، ج ١، ص ٣٢».

(١) الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١١، ص ١٨٨.

(٢) المصدر نفسه، ج ١١، ص ١٨٨.

(**) محمد بن أدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن الهاشمي القرشي المطلبي، أبو عبد الله، أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة، وإليه نسبة الشافعية كافة، كان أشعر الناس وأديهم وأعرفهم بالفقه والقرآت، له عدة مصنفات منها «الأم»، «المسند»، «الرسالة». ولد سنة ١٥٠ هـ في غزوة بفلسطين، وتوفي سنة ٢٠٤ هـ بمصر. «انظر: سير أعلام النبلاء، ج ١٠، ص ٥ - مختصر طبقات الحنابلة، ص ٢٠-٢١ - الأعلام، للزركلي، ج ٦، ص ٢٦-٢٧».

(٣) ابن الجوزي، مناقب الإمام أحمد بن حنبل، ص ١٠٧.

أما بالنسبة للأسباب الكونية، فقد حث الإمام أحمد على التجارة والتكسب، وكان له مهنته التي يقتات منها.

يقول الإمام أحمد: قد أمرتهم - يعني ولده - أن يختلفوا إلى السوق، وأن يتعرضوا للتجارة. وقال: قد روي عن عائشة - رضي الله عنها - عن النبي ﷺ أنه قال: «إن أطيب ما أكل الرجل من كسبه» (*) أ. هـ (١).

وقال إسحاق بن راهويه (**): «كنت مع أحمد بن حنبل عند عبدالرزاق (***)، وكانت معي جارية، وسكننا فوق، وأحمد أسفل في البيت. فقال لي: يا أبا يعقوب: هو ذا يعجبني ما أسمع من حركتكم. قال: وكنت أطلع فأراه يعمل التكك، ويبيعها، ويتقوت بها هذا أو نحوه...» أ. هـ (٢).

وكان أحمد بن حنبل يتداوى من المرض ويأخذ العلاج (٣)، حتى إنه في المحنة كان يؤتى إليه بالطبيب فيعالجه من جروحه (٤). وكان يأخذ القدوم، ويخرج يعمل الشيء

(*) أخرجه الترمذي في صحيحه برواية مقاربة «عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «إن أطيب ما أكلتم من كسبكم، وإن أولادكم من كسبكم»، كتاب الأحكام، باب ماجاء أن الوالد يأخذ من مال ولده، قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح، ج ٣، ص ٦٣٩-٦٤٠.

(١) الخلال، الحث على التجارة، ص ٢٧ - الخلال، كتاب الورع، ص ٢٢.

(**) إسحاق بن إبراهيم بن مخلد بن الحنظلي التميمي المروزي، أبو يعقوب ابن راهويه، عالم خراسان في عصره، وهو أحد كبار الحفاظ، طاف البلاد لجمع الحديث وأخذ عن الإمام أحمد، والبخاري، ومسلم، والترمذي، وغيرهم، وكان ثقة في الحديث. اجتمع له الحديث والفقه، والحفظ، والصدق، والورق، والزهد، له مصنفات منها «المسند»، ولد سنة ١٦١ هـ في طريق مكة، وتوفي سنة ٢٣٨ هـ بنيسابور. «انظر: شذرات الذهب، ج ٢، ص ٨٩ - سير أعلام النبلاء، ج ١١، ص ٣٥٨ - الأعلام، للزركلي، ج ١، ص ٢٩٢»

(***) عبدالرزاق بن الشيخ عبدالقادر بن أبي صالح الحفاظ الثقة الحنبلي، أبوبكر، اسمعه أبوه من أبي الفضل الآدموي، وقال ابن نقطة: كان حافظاً ثقة مأموناً. وقال ابن نجار: كان حافظاً ثقة متقناً حسن المعرفة بالحديث، فقيهاً على مذهب أبي عبدالله أحمد بن حنبل، وغير ذلك من المناقب، ولد سنة ٥٢٨ هـ. «شذرات الذهب، لابن العماد، ج ٥، ص ٩».

(٢) الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ١١، ص ١٩٣.

(٣) المصدر نفسه، ص ٢٠٩.

(٤) المصدر نفسه، ص ٢٦١.

بيده^(١). عن زهير بن صالح^(*) بن أحمد بن حنبل رضي الله عنه قال : سمعت أبي قال :
كان ربما أخذ القدوم وخرج إلى دار السكان يعمل الشيء بيده» أ. هـ^(٢).

وقد ترك له أبوه طرازاً ، وداراً ، يسكنها ، وكان يكرى تلك الدار والطراز ويتعفف
بكرائها عن الناس^(٣).

عن أحمد بن عبد الرحمن الزهري يقول^(**) : قال لي أبو عبد الله - رحمه الله -
سنة ١٩ هـ - يعني : ومئتين - حين قدم المعتصم : أتيت وهو يعمل بيده شيئاً يرمه بطين أي
هذا - ويشير إلى السكان كأنه يعني يرمه للكرى» أ. هـ^(٤).

وكان يخرج إلى اللقاط^(٥). فلم يمنعه توكله على الله عز وجل ، وعلمه بالدين من
الأخذ بالأسباب الشرعية والكونية ، لأنه علم أنها أمور مشروعة مأمور بها في الكتاب
والسنة.

خامساً : عبد الله بن المبارك^(***) :

هذا عبد الله بن المبارك إمام أهل المشرق في زمانه ، يقول ابن مهدي^(****) : الأئمة

(١) الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ج ١١ ، ص ٢٠٩.

(*) زهير بن صالح بن أحمد بن حنبل ، روى عن أبيه ، قال الدارقطني : ثقة ، وما كان به بأس ، توفي
سنة ٣٠٣ هـ. «تاريخ بغداد ، ج ٨ ، ص ٤٨٦». - وانظر : مختصر طبقات الحنابلة ، لابن شطي ،
ص ٢٧. - انظر : المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة ، لعبد الإله الأحمد ،
ج ٢ ، ص ٤٠٣.

(٢) المصدر نفسه ، ص ٢٣٥. - الخلال ، الحث على التجارة ، ص ٣٩.

(٣) ابن الجوزي ، مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢٢٣. والطراز : هو الموضع الذي ينسج فيه الثياب
الجياد. «ابن منظور ، لسان العرب ، ج ٨ ، ص ١٤٣.

(**) لم أجده.

(٤) الخلال ، الحث على التجارة ، ص ٣٨.

(٥) ابن الجوزي ، مناقب الإمام أحمد بن حنبل ، ص ٢٢٥. واللقاط : السنبيل الذي تخطئه المناجل
تلتقطه الناس. «لسان العرب ، لابن منظور ، ج ١٢ ، ص ٣١٢-٣١٣.

(**) عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي بالولاء ، التميمي ، المروزي أبو عبد الرحمن ، الحافظ ،
شيخ الإسلام ، المجاهد التاجر ، صاحب التصانيف والرحلات ، أفنى عمره في الأسفار ، حاجا
ومجاهدا وتاجرا ، وجمع الحديث والفقه والعربية وأيام الناس والشجاعة والسخاء ، له عدة
مصنفات منها «الجهاد» ، «الرقائق». ولد سنة ١١٨ هـ ، ومات سنة ١٨١ هـ بهيت على الفرات
منصرفا من غزو الروم. «انظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٨ ، ص ٣٧٨. - الأعلام ، للزركلي ، ج ٤ ،
ص ١١٥.

(**) عبد الرحمن بن مهدي بن حسان العنبري البصري اللؤلؤي ، أبو سعيد ، من كبار حفاظ الحديث ، ==

أربعة : سفيان (*) ، ومالك (**) ، وحماد بن زيد (***) ، وابن المبارك (١) هـ .

وعن قطن بن سعيد (****) قال : ما فطر ابن المبارك ولا رئي نائما قط (٢) هـ .

هذه بعض الأمثلة من أخذ ابن المبارك للأسباب الشرعية ، أما بالنسبة للأسباب الكونية . فمنها : قيل له : أنت تأمرنا بالزهد ، ونراك تأتي بالبضائع من بلاد خراسان إلى البلد الحرام فكيف هذا ؟ فأجاب : إنما أفعل هذا لأصون به وجهي ، وأكرم به عرضي ، وأستعين به على طاعة ربي ، لا أرى حقاً إلا سارعت إليه . (٣) هـ . فقد كان عبدالله بن المبارك تاجراً يَجول البلاد .

== وله فيه تصانيف ، حدث ببغداد ، ولد سنة ١٣٥ هـ بالبصرة ، ومات فيها سنة ١٩٨ هـ . قال الشافعي : لا أعرف له نظيراً في الدنيا . « انظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٩ ، ص ١٩٢ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٣٣٩ .

(*) سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري ، من بني ثور بن عبدمناة ، من مضر ، أبو عبدالله ، أمير المؤمنين في الحديث . كان سيد أهل زمانه في علوم الدين والتقوى . له عدة مصنفات منها « الجامع الكبير » ، « الجامع الصغير » ، « الفرائض » ، ولد سنة ٩٧ هـ بالكوفة ، وتوفي سنة ١٦١ هـ بالبصرة . « شذرات الذهب » ، ج ١ ، ص ٢٥٠ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٧ ، ص ٢٢٩ . - تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٢٠٢-٢٠٧ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ١٠٤ .

(**) مالك بن أنس بن مالك الأصبحي الحميري ، أبو عبدالله ، إمام دار الهجرة ، وأحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة ، وإليه تنسب المالكية ، حصلت له وشاية عند جعفر عم المنصور فضرب حتى انخلع كتفه ، صلب في دينه ، له عدة مصنفات « الموطأ » ، « الوعظ » ، « المسائل » . ولد سنة ٩٣ هـ بالمدينة ، وتوفي سنة ١٧٩ هـ فيها . « شذرات الذهب » ، ج ١ ، ص ٢٨٩ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٨ ، ص ٤٨ . - تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٢٠٧-٢١٣ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٥ ، ص ٢٥٧ .

(***) حماد بن زيد بن درهم الأزدي الجهضمي ، مولا هم ، البصري ، أبو إسماعيل ، شيخ العراق في عصره ، من حفاظ الحديث المجودين ، يعرف بالأزرق ، يحفظ ٤٠٠٠ حديث ، خرج أحاديثه الأئمة الستة . ولد سنة ٩٨ هـ بالبصرة ، وتوفي فيها سنة ١٧٩ هـ . « شذرات الذهب » ، ج ١ ، ص ٢٩٢ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٧ ، ص ٤٥٦ . - تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٢٢٨-٢٣٠ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٢ ، ص ٢٧١ .

(١) الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ج ٨ ، ص ٣٨٧ .

(****) لم أجده .

(٢) ابن الجوزي ، صفة الصفوة ، ج ٤ ، ص ١٢١-١٣٠ .

(٣) الذهبي ، سير أعلام النبلاء ، ج ٨ ، ص ٣٨٧ .

فالأمثلة من سير السلف أكثر من أن تحصى ، ولكن ذكرنا البعض منها لنأخذ منهم رضوان الله عليهم أخذهم بالأسباب الكونية والشرعية ، طاعة لله عز وجل ، ولنبه محمد ﷺ . فهؤلاء الصحابة رضوان الله عليهم والتابعين ، وتابع التابعين ، ومن اقتفى أثرهم إلى يوم الدين ، هم القدوة الحسنة في الالتزام بأمر الله عز وجل ، وهم الحريصون على ذلك أشد الحرص . ورغم ذلك أخذوا بالأسباب الكونية ، فأبوبكر الصديق رضي الله عنه كما سبق أن ذكرنا كان تاجراً ، وعثمان بن عفان كذلك ، وكذلك سلمان الفارسي (*) كان يعمل في الخوص (***) وبيعه بثلاث دراهم وإن لم نذكره سابقاً ، وكان بعض الصحابة يعمل في الرعي ، والبعض الآخر في الحدادة والنجارة ، وكان البعض يعمل في الزراعة ، وغير ذلك من المهن (١) .

فسبحان الله - عز وجل - الذي جعل على الأرض مثل هؤلاء السلف الذين كانوا خير قدوة للخلف في الأخذ بالأسباب الكونية والشرعية مع قوة إيمانهم ، وقرب صلتهم برسول الله ﷺ .

(*) سلمان الفارسي ، صحابي ، من مقدميهم ، وهو الذي دل المسلمين على حفر الخندق ، في غزوة الأحزاب ، عالماً بالشرائع وغيرها ، اختلف عليه المهاجرين والأنصار . كلاهما يقول : سلمان منا . فقال الرسول ﷺ : سلمان منا أهل البيت ، وجعل أمير على المدائن ، وجمع له علم الكتاب الأول ، والثاني ، ينسج الخوص ويأكل خبز الشعير من كسب يده ، توفي سنة ٣٦ هـ بالمدائن . «الاستيعاب» ج ٢ ، ص ٥٦-٦١ . - شذرات الذهب ، ج ١ ، ص ٤٤-٦٢ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١ ، ص ٥٠٥ . - الإصابة ، ج ٢ ، ص ٦٢-٦٣ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ١١١-١١٢ .

(**) الخوص : السعف . «صفة الصفوة» لابن الجوزي ، ج ١ ، ص ٢٧٦ ، ٢٧٨ .

(١) للاستزادة مراجعة المصادر الإسلامية مثل :

١ - فتح الباري ، لابن حجر ، كتاب فضائل الصحابة ، وكتاب البيوع .

٢ - كتاب الحث على التجارة للخلال .

٣ - كتب السير .

الفصل الثاني

الأمر - عند اتخاذها - بعدم الاعتماد عليها بذاتها

بل بالاعتماد على خالقها ووجودها

- المبحث الأول : القرآن الكريم .
- المبحث الثاني : السنة النبوية .
- المبحث الثالث : في سير الأنبياء عليهم السلام .
- المبحث الرابع : في سير السلف الصالح رضوان الله عنهم .

نهيد :

قد عرضنا فيما سبق ، قضية الأمر بالأخذ بالأسباب ، وأن ذلك مأمور به في الكتاب والسنة ، ورأينا بعض الأمثلة من سير الأنبياء عليهم السلام ومن سير السلف الصالح رضوان الله عليهم في تطبيق هذا الأمر .

ولكن هناك قول للعلماء يقول : الالتفات إلى الأسباب شرك في التوحيد ، ومحو الأسباب أن تكون أسباباً نقص في العقل ، والإعراض عن الأسباب بالكلية قدح في الشرع» أ. هـ^(١)

فهذا القول يوهم الناظر إليه في أول وهلة أنه متناقض ، فالالتفات إلى الأسباب شرك ، وتركها والإعراض عنها قدح في الشرع ، ونقص في العقل . فكيف حل هذا الأشكال ؟ ! .

ابن القيم يوضح هذا الإشكال وحله في قوله : «وهذا الكلام يحتاج إلى شرح وتقييد ؛ فالالتفات إلى الأسباب ضربان : أحدهما شرك ، والآخر عبودية وتوحيد . فالشرك : أن يعتمد عليها ويطمئن إليها ، يعتقد أنها بذاتها محصلة للمقصود ، فهو معرض عن المسبب بها ، ويجعل نظره والتفاتة مقصوراً عليها .

وأما إن التفت إليها التفات امتثال وقيام بها ، وأداء لحق العبودية فيها ، وإنزالها منازلها ، فهذا الالتفات عبودية وتوحيد ، إذ لم يشغله عن الالتفات إلى المسبب . وأما محوها أن تكون أسباباً ، فقدح في العقل والحس والفطرة ، فإن أعرض عنها بالكلية ، كان قدحاً في الشرع وإبطالاً له . . . » أ. هـ^(٢) .

إذن الأخذ بالأسباب نوعان :

(١) ابن تيمية ، الفتاوى ، ج ٨ ، ص ٧٠ .

(٢) ابن القيم ، مدارج السالكين ، ج ٣ ، ص ٤٩٩ .

- ١ - الأخذ بها مع الاعتماد عليها بذاتها . ونسيان موجدتها وخالقها . وهذا شرك .
- ٢ - الأخذ بها مع الاعتماد على خالقها وموجدتها ، على حسب ما شرع وقدر . وهذا عبودية وتوحيد .

فالأول مذموم ، غير مأمور به ، والثاني هو المقصود في الفصل السابق .
لذلك عقدنا هذا الفصل لتوضيح هذه القضية ، والاستدلال عليها بالكتاب
والسنة ، وتطبيق ذلك في سير الأنبياء عليهم السلام ، وسير السلف الصالح إن شاء الله
تعالى .

وبالله التوفيق والسداد .

المبحث الأول

الأمـر - عند اتخاذ الأسباب - بعدم الاعتماد عليها

والاعتماد على خالقها ووجودها

في القرآن الكريم

أولاً : الأخذ بالأسباب الشرعية مع عدم الاعتماد عليها في القرآن الكريم :

قد سبق أن ذكرنا الأمر باتخاذ الأسباب الشرعية ، وذكرنا على ذلك أدلة من الكتاب والسنة ، وغيرها . وهنا نريد أن نبين الكيفية الصحيحة لهذا الأخذ ، وهي الأخذ مع الاعتماد على الله عز وجل ، أي : اقتران الأخذ بالأسباب مع التوكل على الله عز وجل .

١ - قال تعالى : ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ «الفاتحة : ٥» .

قد عرفنا فيما سبق أن الأسباب الشرعية - العبادة - أمر مطلوب من الله عز وجل ، ونبه محمد ﷺ . وهذا ما أثبتناه سابقاً . كذلك وجدنا أن الأسباب الشرعية من أعمال صالحة وتقوى لله - عز وجل - موصلة إلى الفلاح في الدنيا والآخرة ، ولكن هل الأعمال الصالحة دون توكل على الله عز وجل ، أو دون معونة وتوفيق من الله عز وجل موصلة إلى هذا العلاج ؟! هذا ما سنعرفه من خلال هذه الآية .

هذه الآية الكريمة تدل على أن الأخذ بالأسباب الشرعية لابد من توفر شرطين :

١ - الأخذ بالأسباب الشرعية الواردة في الكتاب والسنة والمطلوبة شرعاً .

٢ - الاعتماد على خالقها ، وأنه هو المعين والموفق للوصول إلى غايتها وهدفها المراد من العامل . وليس الاعتماد على الأسباب بذاتها لأن ذلك فيه عدم اعتراف لمسبب الأسباب ومسبباتها بأنه القادر عليها ومهيؤها وتبعتها لخالقها عز وجل .

فالآية فيها التصريح بالأسباب الشرعية والأخذ بها - إِيَّاكَ نَعْبُدُ - وتصريح بالاستعانة على ذلك بالله عز وجل - إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ - .

يقول ابن كثير : « . . . عن ابن عباس رضي الله عنهما «إِيَّاكَ نَعْبُدُ» يعني إِيَّاكَ نوحده ونخاف ونرجو ياربنا لا غير ، «وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ» على طاعتك وعلى أمورنا كلها . . . » أ. هـ ^(١) .

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن الكريم ، ج ١ ، ص ٢٥ .

ويقول : « . . . لأن العبادة هي المقصودة والاستعانة وسيلة إليها . . . » أ. هـ^(١) .

إذن فابن كثير يثبت أن العبادة أمر مقصود شرعا ، والاستعانة وسيلة للوصول إلى ذلك المقصود .

ويقول ابن جرير الطبري : « . . . ومعنى قوله ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ ربنا نستعين على عبادتنا إياك وطاعتنا لك وفي أمورنا كلها لا أحد سواك . . . » أ. هـ^(٢) .
فطلب المعونة من الله عز وجل في العبادة ، مأمور به في الشرع .

ويقول ابن القيم : « . . . ولأن العبادة حقه الذي أوجبه عليك ، والاستعانة طلب العون على العبادة . . . » أ. هـ^(٣) .

ويقول : « والتوكل معنى يلتئم من أصليين : من الثقة ، والاعتماد . وهو حقيقة «إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ» وهذان أصلان - وهما التوكل ، والعبادة - قد ذكرا في القرآن في عدة مواضع ، قرن بينهما فيها . . . » أ. هـ^(٤) .

فالتوكل والعبادة متلازمان ، فالعبادة أمر مطلوب شرعا ، والتوكل والاعتماد على الله عز وجل هو طلب العون والتوفيق لهذه العبادة ، وإتمامها على الوجه المشروع .

يقول ابن القيم : « إذا عرفت هذا ، فالناس في هذين الأصلين - وهما العبادة والاستعانة - أربعة أقسام : أجلها وأفضلها : أهل العبادة والاستعانة بالله عليها . فعبادة الله غاية مرادهم وطلبهم منه أن يعينهم عليها ، ويوفقهم للقيام بها . ولهذا كان أفضل ما يسأل الرب تبارك وتعالى : الإعانة على مرضاته ، وهو الذي علمه النبي ﷺ لحبه معاذ بن جبل رضي الله عنه ، فقال : « يامعاذ ، والله إنني لأحبك . فلا تنس أن تقول دبر كل صلاة : اللهم

(١) المصدر السابق .

(٢) ابن جرير الطبري ، جامع البيان في تفسير القرآن ، ج ١ ، ص ٥٣ .

(٣) ابن القيم ، مدارج السالكين ، ج ١ ، ص ٧٦ .

(٤) المصدر نفسه ، ص ٧٥ .

أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك» أ. هـ^(١) فأنفع الدعاء : طلب العون على مرضاته . وأفضل المواهب : إسعافه بهذا المطلوب . وجميع الأدعية الماثورة مدارها على هذا ، وعلى دفع ما يضره ، وعلى تكميله وتيسير أسبابه . فتأملها . وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - : تأملت أنفع الدعاء : فإذا هو سؤال العون على مرضاته . ثم رأيته في الفاتحة «إياك نعبد وإياك نستعين» . أ. هـ^(٢) .

فالأخذ بالأسباب الشرعية واقترانها بالاعتماد والتوكل على الله عز وجل ، بطلب العون والتوفيق عليها أمر مطلوب شرعاً . والالتفات إليها وحدها لا ينفع .

٢ - قال تعالى حكاية عن شعيب عليه السلام : ﴿ قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي ورزقني منه رزقا حسنا وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب ﴾ «هود : ٨٨»

يقول الطبري في تفسير هذه الآية : « . . . عن قتادة : وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه يقول ما أريد أن أنهاكم عن أمر ثم أفعل خلافه ، بل لا أفعل إلا بما أمركم به ولا أنتهي إلا عما أنهاكم عنه . . . إلا لإصلاحكم وإصلاح أمركم ما استطعت يقول ما قدرت على إصلاحه ، لئلا ينالكم من الله عقوبة منكله بخلافكم أمره ومعصيتكم رسوله ، وما توفيقي إلا بالله ، يقول : وما أصابني الحق في محاولتي إصلاحكم وإصلاح أمركم إلا بالله فإنه هو المعين على ذلك إن لا يعني عليه لم أصب الحق فيه ، وقوله : عليه توكلت ، يقول : إلى الله أفوض أمري فإنه ثقتي وعليه اعتمادي في أموري ، وقوله : وإليه أنيب ، وإليه أقبل بالطاعة وأرجع بالتوبة . . . » أ. هـ^(٣) .

(١) أخرجه أحمد في مسنده ، ج ٥ ، ص ٢٤٧ ، وأخرجه أبوداود في سننه ، كتاب الصلاة ، باب في الاستغفار ، ج ٢ ، ص ١٧٧ ، وأخرجه الحاكم في مستدركه ، كتاب الصلاة ، باب الدعاء بعد الصلاة ، ج ١ ، ص ٢٧٣ . قال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . وقال النووي : إسناده صحيح ذكره في المرقاة . «عون المعبود ، ج ٤ ، ص ٣٨٤» .

(٢) ابن القيم ، مدارج السالكين ، ج ١ ، ص ٧٨ - ابن تيمية ، دقائق التفسير ، ج ١ ، ص ١٧٥ - ١٨٢ .

(٣) الطبري ، جامع البيان في تفسير القرآن ، ج ١٢ ، ص ٦٣ .

هذه الآية تدل على اقتران الدعوة إلى الله عز وجل وهي من الأسباب الشرعية بالتوكل والاعتماد على الله عز وجل وعدم الاعتماد على ذاتيتها، وهذا ماوضحه الطبري في تفسيرها فشعيب عليه السلام عندما دعا قومه وأراد الصلاح لهم، قال لهم: إن ذلك بتوفيق الله عز وجل، وإعانتة، واعتمادي وثقتي به، وإن لم يرد الله عز وجل هدايتكم فلن تهتدوا مهما فعلت من أساليب الدعوة.

فهذا دليل على أنه عز وجل أمر عباده بالأخذ بالأسباب الشرعية كما في الدعوة إلى الله عز وجل هنا، ولكن لم يجعل هناك سبباً تاماً يحصل به المسبب بل لابد من الأخذ بالأسباب والاعتماد على الله عز وجل والتوكل عليه. فقد جمع الله عز وجل في هذه الآية بين الأخذ بالأسباب والتوكل على الله عز وجل.

وقال ابن كثير نحو ذلك في تفسير هذه الآية^(١).

فشعيب عليه السلام قام بحقيقة التوكل وهي القيام بالأسباب، والاعتماد بالقلب على المسبب وهو الله عز وجل.

يقول ابن القيم: .. وحقيقة التوكل: القيام بالأسباب، والاعتماد بالقلب على المسبب، واعتقاد أنها بيده، فإن شاء منعها اقتضاءها، وإن شاء جعلها مقتضية لحد أحكامها، وإن شاء أقام لها موانع وصوارف تعارض اقتضاءها وتدفعه... أ. هـ^(٢).

٣ - قال تعالى: ﴿ولله غيب السموات والأرض وإليه يرجع الأمر كله فاعبده وتوكل عليه وماريك بغافل عما تعملون﴾ «هود: ١٢٣».

يقول ابن كثير: «يخبر تعالى أنه عالم غيب السموات والأرض وأنه إليه المرجع

(١) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج ٢، ص ٤٣٨.

(٢) ابن القيم، مدارج السالكين، ج ٣، ص ٤٩٩.

والمآب ، وسيؤتى كل عامل عمله يوم الحساب ، فله الخلق والأمر ، فأمر تعالى بعبادته والتوكل عليه ، فإنه كاف من توكل عليه وأنا بـ إليه . . . » أ. هـ^(١) .

في هذه الآية أيضاً اقتران بين التوكل والعبادة ، فلا عبادة بدون توكل ، ولا توكل بلا عبادة . فالأسباب الشرعية مأمور بها ، والتوكل على الله عز وجل في الإعانة عليها والتوفيق لها مأمور به أيضاً . فابن كثير يقول « فأمر تعالى بعبادته والتوكل عليه ، فإنه كاف من توكل عليه وأنا بـ إليه » .

فالاعتماد على الله عز وجل في كل الأمور والأسباب ، وعدم الاعتماد على ذاتيتها . فالعبادة المقصودة لا توصل إلى المطلوب إلا بوسيلة ما وهي التوكل والاعتماد على الله عز وجل .

يقول عبدالرحمن السعدي : « . . . » « فاعبده وتوكل عليه » أي قم بعبادته وهي جميع ما أمر الله به مما تقدر عليه « وتوكل على الله » في ذلك . . . » أ. هـ^(٢) .

٤ - قال تعالى : ﴿ كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَتَتْلُوا عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابُ ﴾ « الرعد : ٣٠ »

يقول السعدي : « . . . » « قل هو ربي لا إله إلا هو » وهذا متضمن التوحيد الألوهية وتوحيد الربوبية ، فهو ربي الذي رباني بنعمه منذ أوجدني ، وهو إلهي الذي « عليه توكلت » في جميع أموري « وإليه أنيب » أي : أرجع في جميع عباداتي وفي حاجاتي . أ. هـ^(٣) .

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٤٧ .

(٢) عبدالرحمن ناصر السعدي ، تيسير الكريم المنان في تفسير كلام الرحمن ، ج ٣ ، ص ٢٢٢ .

(٣) المصدر نفسه ، ج ٤ ، ص ٥٤-٥٥ .

فهذه الآية جامعة أيضاً بين الأخذ بالأسباب والاعتماد على الله عز وجل في الإعانة عليها، والتوفيق إليها . فتوفيق العبادة والصلاح من الله عز وجل ، فلا يغتر أحد بعبادته ، ويظن أنه مستحق للجزاء بدون توفيق الله عز وجل . وإنما أمر الله عز وجل بها، وأمر بالاعتماد عليه في إمضاءها .

٥ - قال تعالى : ﴿ قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برءاؤا منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك وما أملك لك من الله من شيء ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير ﴾ «الممتحنة : ٤» .
الشاهد من الآية : « ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير » .

يقول ابن كثير : « ثم قال تعالى مخبراً عن قول إبراهيم والذين معه حين فارقوا قومهم وتبرأوا منهم فلجأوا إلى الله وتضرعوا إليه فقالوا «ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير» أي توكلنا عليك في جميع الأمور وسلمنا أمورنا إليك وفوضناها إليك، وإليك المصير : أي المعاد في الدار الآخرة » أ. هـ ^(١) .

فهذه الآية دليل أيضاً على اقتران العبادة بالتوكل والاعتماد على الله عز وجل ، وعدم اعتماد الإنسان على جهد نفسه ، وقدرته على العبادة ، لأن هذا الجهد ، والقدرة ، هبة من الله عز وجل ، ومعونة منه .

والآيات على الأخذ بالأسباب الشرعية ، مع الاعتماد على خالقها وموجدتها ، والأمر بها كثيرة في القرآن ، إلا أن ما ذكرناه أمثلة على ذلك .

فالأخذ بالأسباب الشرعية مقرون بالاعتماد على خالقها والأمر بها سبحانه ، أمر مطلوب شرعاً . والأخذ بها دون الاعتماد أمر مذموم موصل إلى الشرك في العبودية .

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٤ ، ص ٣٤٨ .

ثانياً : الأخذ بالأسباب الكونية مع عدم الاعتماد عليها في القرآن الكريم:

قد تحدثنا سابقاً عن الأسباب الشرعية مع الاعتماد على خالقها وموجدتها . والآن سنتحدث عن الأسباب الكونية ، وكيفية الأخذ بها مع التوكل على الله عز وجل ، وبعض الأمثلة على عاقبة من اعتمد عليها وحدها ، بذاتيتها دون الخالق سبحانه .

١ - قال تعالى : ﴿لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنوداً لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين﴾ «التوبة: ٢٥-٢٦» .

هذه الآية نزلت على نبي الله ﷺ وصحابته الكرام يوم حنين . عندما اعتمدوا على قوتهم وكثرتهم في العدد ، وظنوا أن أخذهم هذا السبب والاعتماد عليه سيكون سبباً في نصرهم على عدوهم فلم يغن ذلك عنهم شيئاً . حتى بعث الله عليهم جنوداً من السماء لنصرتهم .

قد كان يوم حنين بعد غزوة مكة سمع رسول الله ﷺ أن أهل هوازن اجتمعوا لقتاله ، فكان معه آنذاك اثنا عشر ألفاً ، والمشركون أربعة آلاف . فأما المسلمون فكان ألفان من أهل مكة «الطلقاء» ، مع عشرة آلاف من أصحابه الذين خرجوا معه ففتح الله بهم مكة^(١) .

فقال بعضهم : «لن نغلب اليوم من قلة» قال ابن إسحاق^(*) : «وزعم بعض الناس

(١) انظر : ابن هشام ، السيرة النبوية ، حققها : سعيد اللحام ، ج ٤ ، ص ٦٤-١٠١ . - الإمام ابن حبان البستي ، السيرة النبوية ، وأخبار الخلفاء ، ص ٣٤٣-٣٦٠ .

(*) محمد بن إسحاق بن يسار المطلبي بالولاء ، المدني ، من أقدم مؤرخي العرب ، قال ابن حبان : لم يكن أحد بالمدينة يقارب ابن إسحاق في علمه أو يوازيه في جمعه ، وهو من أحسن الناس سياقا ==

أن رجلاً من بني بكر قالها» أ. هـ^(١) وهذا دليل على الاعتماد على الله عز وجل مع الأخذ بالأسباب، وأن الأخذ بها مع الاعتماد عليها يسقط مفعولها بإذن الله عز وجل إن أراد ذلك.

يقول ابن كثير: «... أن ذلك من عنده تعالى وبتأييده وتقديره «أي النصر» لا بعددهم، ونبههم على أن النصر من عنده سواء قل الجمع أو كثر، فإن يوم حنين أعجبهم كثرتهم ومع هذا ما أجدى ذلك عنهم شيئاً، فولوا مدبرين إلا القليل منهم مع رسول الله ﷺ» أ. هـ^(٢).

فالأخذ بالأسباب الكونية من عدة وعناد في الحرب، والاعتماد على تلك القوة بذاتيتها من أسباب موانع مسبباتها، لذلك على المسلمين عامة الأخذ بالأسباب مع الاعتماد على خالقها وموجدها وهو الله سبحانه وتعالى.

٢ - قال تعالى: ﴿هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ما ظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين فاعتبروا يا أولي الأبصار﴾ «الحشر: ٢».

هذه هي غزوة بني النضير التي كان فيها الاعتماد على الأسباب بذاتها دون الاعتماد على خالقها بشكل واضح من قبل اليهود - الذين خانوا رسول الله ﷺ في عهدهم له ﷺ وإرادة قتله غيلة - فكان جزاؤهم الخراب والخسران.

قد اتخذت بنو النضير الحصون والقلاع للحماية والوقاية والتحصن من جيوش رسول الله ﷺ عندما أراد إخراجهم من المدينة - بسبب خيانتهم - فالتجأوا إلى غير الله عز

== للأخبار، له عدة مصنفات منها «السيرة النبوية» هذبها ابن هشام. «كتاب الخلفاء»، «كتاب المبدأ»، وكان قدريا، ومن حفاظ الحديث، توفي سنة ١٥١ ببغداد. «انظر: سير أعلام النبلاء، ج ٧، ص ٣٣ - الأعلام، للزركلي، ج ٦، ص ٢٨».

(١) ابن هشام، السيرة النبوية، ج ٤، ص ٧١.

(٢) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج ٢، ص ٣٢٨.

وجل في نصرهم ، وأخذوا بالأسباب الدنيوية البشرية ، دون الأسباب الإلهية . واعتمدوا على غير الله عز وجل وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله عز وجل ، ومن رسوله ﷺ ، فبين الله عز وجل أن قضاءه لا صاد له إذا أراد ذلك .

يقول ابن كثير : « . . . فأحل الله بهم بأسه «أي ببني النضير» الذي لامر دله وأنزل عليهم قضاءه الذي لا يصد فأجلاهم النبي ﷺ وأخرجهم من حصونهم الحصينة التي ما طمع فيها المسلمون وظنوا هم أنها مانعتهم من بأس الله فما أغنى عنهم من الله شيئا ، وجاءهم من الله ما لم يكن ببالهم» أ. هـ^(١) .

٣ - قال تعالى : ﴿ وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير ﴾ «الحشر: ٦» .

وفي الآية الثانية يخبر الله عز وجل نبيه ﷺ أن مع اتخاذكم الأسباب اليسيرة واعتمادكم على الله عز وجل ، نصركم الله عز وجل ، ومع اتخاذهم الأسباب القوية المحصنة مع عدم الاعتماد على الله سبحانه وتعالى كما سبق أن ذكرنا خذلهم الله سبحانه ، فالرسول ﷺ لم يكن عنده حصن يتحصن به مثلهم ، وكان يرمى عليهم بالنبل ولكن الله عز وجل نصره بالرعب الذي ألقاه في قلوبهم .

يقول عبدالرحمن بن ناصر السعدي : « . . . » وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله « فأعجبوا بها وغرتهم وحسبوا أنهم لا ينالون بها ولا يقدر عليها أحد ، وقدر الله وراء ذلك كله لا تغنى عنه الحصون والقلاع ولا تجدي فيه القوة والدفاع» أ. هـ^(٢) .

فهاتان الآيتان السابقة الذكر ، دليل على اتخاذ الأسباب مع الاعتماد على خالقها .

(١) المصدر السابق ، ج ٤ ، ص ٣٣١ .

(٢) عبدالرحمن ناصر السعدي ، تيسير الكريم المنان في تفسير كلام الرحمن ، ج ٨ ، ص ٩٩ .

خالق الأسباب ومسبباتها، ومسبب الأسباب وهو الله سبحانه وتعالى . فاتخاذ الأسباب بدون اعتماد على الله عز وجل والاعتماد عليها بذاتها بوار وخسران وشرك في العبودية . والاعتماد على الله عز وجل دون الأخذ بالأسباب تواكل ما أنزل الله به من سلطان، فلا بد من الجمع بين الأمرين معاً للفوز والفلاح في الدنيا والآخرة .

٤ - قال تعالى : ﴿ فَأَمَّا عَاد فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مِنْ أَشَدِّ مَنَا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴾ (فصلت : ١٥)

يقول الله تعالى لنبيه محمد ﷺ هذه أخبار الأمم السابقة عندما اتخذوا الأسباب الدنيوية، ونسوا من موجدوها وخالقها، واعتمدوا عليها بذاتيتها دون الاعتماد على خالقها عز وجل ، بل بكل عناد جحدوا واستكبروا وعاندوا ذلك الخالق - تعالى عن ذلك علواً كبيراً - وجعلوا الأسباب حماية لهم من بأسه عز وجل ، جهلاً من عند أنفسهم وغروراً بما عندهم فأراهم الله عز وجل بأسه وعذابه فلم تغن عنهم قوتهم تلك شيئاً من الله عز وجل .

يقول ابن كثير : « . . . » وقالوا من أشد منا قوة ؟ أي منوا بشدة تركيبهم وقواهم واعتقدوا أنهم يمتنعون بها من بأس الله . . . » أ. هـ ^(١) .

من خالقها وموجدوها فإنهم جاهلون ، يقول ابن كثير : « . . . » أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة ؟ أي : أفما يتفكرون فيمن يبارزون بالعداوة فإنه العظيم الذي خلق الأشياء وركب فيها قواها الحاملة لها وأن بطشه شديد . . . » أ. هـ ^(٢) .

ما ذكرناه من الآيات في الأسباب الكونية ماهي إلا أمثلة على الأخذ بالأسباب

(١) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج ٤، ص ٩٧ .

(٢) المصدر نفسه .

الكونية، والاعتماد على خالقها وموجدها، وعدم الاعتماد عليها. والقرآن ملئ بمثل هذه الآيات.

وقد سبق ذكر الأسباب الشرعية كذلك. فمن هذا المنطلق ثبت قضيتنا السابقة وهي «الالتفات إلى الأسباب شرك في التوحيد، ومحو الأسباب أن تكون أسباباً نقص في العقل، والإعراض عن الأسباب بالكلية قدح في الشرع»^(*). . . يقول ابن تيمية: «... ولهذا قال بعضهم: الالتفات إلى الأسباب شرك في التوحيد، ومحو الأسباب أن تكون أسباباً نقص في العقل، والإعراض عن الأسباب بالكلية قدح في الشرع، ومجرد الأسباب لا يوجب حصول المسبب، فإن المطر إذا نزل وبذر الحب لم يكن ذلك كافياً في حصول النبات، بل لابد من ريح مربية بإذن الله، ولا بد من صرف الانتفاء عنه، فلا بد من تمام الشروط، وزوال الموانع وكل ذلك بقضاء الله وقدره، وكذلك الولد لا يولد بمجرد إنزال الماء في الفرج، بل كم من إنزال ولم يولد له، بل لابد من أن الله شاء خلقه فتحبل المرأة وتربيته في الرحم، وسائر ما يتم به خلقه من الشروط وزوال الموانع.

وكذلك أمر الآخرة ليس بمجرد العمل ينال الإنسان السعادة، بل هي سبب... أ. هـ^(١).

(*) الإعراض عن الأسباب قدح في الشرع، سيتضح إن شاء الله تعالى عند الحديث عن فرقة الصوفية.

(١) ابن تيمية، الفتاوى، ج ٨، ص ٧٠.

قد سبق أن بحثنا قضية أن الالتفات إلى الأسباب شرك في التوحيد من خلال الآيات الكريمات من القرآن الكريم ، وهنا سوف نبحث هذه القضية من ناحية السنة النبوية ، سواء بالنسبة للأسباب الشرعية أو الكونية .

أولاً : الأمر بعدم الاعتماد على الأسباب الشرعية ، والاعتماد على خالقها وموجدتها في السنة النبوية :

١ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «لن ينجي أحداً منكم عمله . قالوا : ولا أنت يا رسول الله؟ قال : ولا أنا ، إلا أن يتغمدني الله برحمته . سددوا وقاربوا ، واغدوا وروحوا ، وشيء من الدلجة ، والقصد القصد تبلغوا . . » أ. هـ^(١) .

هذا الحديث احتج به من قال بالتوكل ، وأن لا تأثير للأعمال في ذلك . إنما الاعتماد على الله وحده سبحانه ، بدون أسباب . وأنه يتعارض مع الآيات والأحاديث الحاثثة على الأخذ بالأسباب الشرعية .

ولكن الله عز وجل هيأ لهذه الأمة من يفقه أمور دينها ، وشرح أحاديثها . يقول ابن حجر بعد اختلاف العلماء في تفسير وشرح هذا الحديث : « . . . قال ابن بطل (*) : في الجمع بين هذا الحديث وقوله تعالى «وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون» ما محصله أن تحمل الآية على أن الجنة تنال المنازل فيها بالأعمال ، فإن درجات الجنة متفاوتة بحسب

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الرقاق ، باب القصد والمداومة على العمل ، ج ١١ ، ص ١٨١-١٨٢ .

(*) علي بن خلف بن عبد الملك بن بطل ، أبو الحسن ، عالم بالحديث ، من أهل قرطبة . له عدة مصنفات منها «شرح البخاري» . توفي سنة ٤٤٩ هـ . «انظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١٨ ، ص ٤٧ - الأعلام ، للزركلي ، ج ٤ ، ص ٢٨٥» .

تفاوت الأعمال ، وأن يحمل الحديث على دخول الجنة والخلود فيها . ثم أورد على هذا الجواب قوله تعالى «سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون» فصرح بأن دخول الجنة أيضا بالأعمال ، وأجاب بأنه لفظ مجمل بينه الحديث ، والتقدير ادخلوا منازل الجنة وقصورها بما كنتم تعملون ، وليس المراد بذلك أصل الدخول . ثم قال : ويجوز أن يكون الحديث مفسراً للآية ، والتقدير ادخلوا بما كنتم تعملون مع رحمة الله لكم وتفضله عليكم ، لأن إقتسام منازل الجنة برحمته ، وكذلك أصل دخول الجنة هو برحمته حيث ألهم العاملين مانالوا به ذلك» أ. هـ^(١) .

وقال عياض (*) مثل ذلك^(٢) .

وقال ابن الجوزي (**): «يمكن هنا أربع احتمالات :

أ - إن التوفيق للعمل من رحمة الله ، ولولا رحمة الله السابقة ما حصل الإيمان ولا الطاعة التي يحصل بها النجاة .

ب - إن منافع العبد لسيدته فعمله مستحق لمولاه ، فمهما أنعم عليه من الجزاء فهو من فضله .

(١) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الرقاق ، باب القصد والمداومة على العمل ، ج ١١ ، ص ٣٠١ .
(*) عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن يحيى السبتي ، أبو الفضل ، عالم المغرب ، وإمام أهل الحديث في وقته ، كان من أعلم الناس بكلام العرب وأنسابهم وأيامهم ، له عدة مصنفات منها «الشفاء بتعريف حقوق المصطفى» ، «الغنية» ، «ترتيب المدارك وتقريب المسالك في معرفة أعلام مذهب الإمام مالك» . ولد سنة ٤٧٦ هـ بسبته ، وتوفي سنة ٥٤٤ هـ بمراكش . «شذرات الذهب» ، ج ١ ، ص ٤٣ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٢٠ ، ص ٢١٢ . - تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، ص ٢٤٥ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٥ ، ص ٩٩ .

(٢) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الرقاق ، باب القصد والمداومة على العمل ، ج ١١ ، ص ٣٠١ .
(**) عبدالرحمن بن علي بن محمد الجوزي ، القرشي البغدادي ، أبو الفرج ، علامة عصره في التاريخ والحديث ، كثير التصانيف ، له نحو ثلاث مائة مصنف منها «صيد الخاطر» ، «مناقب الإمام أحمد بن حنبل» ، «تلبس إبليس» ، «الضعفاء والمتروكين» ، ولد سنة ٥٠٨ هـ ببغداد ، ونسبته إلى «مشرة الجوز» من محالها . وتوفي سنة ٥٩٧ هـ بها . «شذرات الذهب» ، ج ٥ ، ص ٢٨٦-٢٨٧ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٢١ ، ص ٢٦٥ . - مختصر طبقات الحنابلة ، ص ٤٢-٤٨ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٣١٦-٣١٧ .

ج - جاء في بعض الأحاديث إن نفس دخول الجنة برحمة الله ، واقتسام الدرجات بالأعمال .

د - إن أعمال الطاعات كانت في زمن يسير والثواب لا ينفد ، فالإنعام الذي لا ينفد في جزاء ما ينفد بالفضل ، بمقابلة الأعمال . « أ. هـ ^(١) .

وجاء ابن القيم ليثبت حقيقتين :

أ - إن الأعمال سبب الدخول المقتضية له كإقتضاء سائر الأسباب لمسيباتها . وهي السببية .

ب - إن العمل لا يكون بمعنى المقابلة أو المعاوضة ، لأن الإنسان مهما عمل من عمل لا يساوي ويعادل نعم الله عز وجل عليه ، لذلك فدخول الجنة برحمة الله عز وجل وتفضلاً منه تعالى . « أ. هـ ^(٢) .

يقول ابن تيمية كذلك : « وكذلك أمر الآخرة ليس بمجرد العمل ينال الإنسان السعادة ، بل هي سبب ولهذا قال النبي ﷺ : « إنه لن يدخل أحدكم الجنة بعمله قالوا : ولا أنت يا رسول الله : قال : ولا أنا ، إلا أن يتغمدني الله برحمة منه وفضل » . وقد قال : « ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون » . فهذه باء السبب ، أي : بسبب أعمالكم ، والذي نفاه النبي ﷺ باء المقابلة كما يقال : اشتريت هذا بهذا ، أي : ليس العمل عوضاً وثمناً كافياً في دخول الجنة ، بل لا بد من عفو الله وفضله ورحمته ، فبعفوه يمحو السيئات ، وبرحمته يأتي بالخيرات ، وبفضله يضاعف البركات . . . » . « أ. هـ ^(٣) .

هذه الأقوال وغيرها من أقوال السلف تدل على معنى هذا الحديث ، في إثبات ما سبق أن أثبتناه من الأمر باتخاذ الأسباب الشرعية مقترنة بالاعتماد على خالقها وموجدتها أمر قد ثبت بالكتاب والسنة وأقوال السلف .

(١) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الرقاق ، باب القصد والمداومة ، ج ١١ ، ص ٣٠١-٣٠٢ .

(٢) المصدر نفسه ، ج ١١ ، ص ٣٠١-٣٠٢ . - ابن القيم ، مفتاح دار السعادة ، ج ٢ ، ص ١٠٧-١٠٨ .

(٣) ابن تيمية ، الفتاوى ، ج ٨ ، ص ٧٠-٧١ .

وأن الاعتماد على الأسباب بذاتها شرك في التوحيد، وهو أمر مذموم بالكتاب والسنة وأقوال العلماء.

٢ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال . قال رسول الله ﷺ : «المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير، احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز، وإن أصابك شيء فلا تقل : لو أني فعلت كذا وكذا، ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل، فإن لو تفتح عمل الشيطان» أ. هـ^(١).

هذا حديث جامع للأخذ بالأسباب الكونية والشرعية، مع الاعتماد على خالقها وموجدتها. فإن كان خاصاً بالأسباب الشرعية كما شرحه العلماء ومنهم النووي، إلا أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، لأن في عمومته حث على الأخذ بالأسباب سواء الشرعية أو الكونية الموصلة إلى ما ينفع الإنسان في دنياه وآخرته في قوله ﷺ : «احرص على ما ينفعك، واستعن بالله ولا تعجز».

فالأخذ بالأسباب الشرعية أو الكونية مع الاستعانة بالله عز وجل خير كله، ومن سنة المصطفى ﷺ لأنه جعل الخيرية والأفضلية للسعي في تحصيل المطلوب.

فقوله ﷺ : «المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير». فيه دلالة على أن المؤمن الآخذ بالأسباب الشرعية، فهو ذو عزيمة نفسية قوية تحثه على قوة العمل للوصول إلى غايته وهي الجنة، والحصول على رضا الله عز وجل ورؤيته. وهو أكثر إقداماً في عمل الخير من جهاد، وإنفاق، وأكثر محافظة على العبادات، والاستمرار عليها سواء كانت القوة جسمية أو نفسية أو عقدية.

يقول الإمام النووي : «قوله ﷺ : «المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير» والمراد بالقوه هنا : عزيمة النفس والقريحة في أمور الآخرة، فيكون صاحب هذا الوصف أكثر إقداماً على العدو في الجهاد، وأسرع خروجاً إليه، وذهاباً في طلبه، وأشد عزيمة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والصبر على الأذى في كل ذلك،

(١) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب القدر، باب في الأمر بالقوة وترك العجز، والاستعانة بالله، وتفويض المقادير لله، ج ٤، ص ٢٠٥٢.

واحتتمال المشاق في ذات الله تعالى ، وأرغب في الصلاة والصوم والإذكار وسائر العبادات ، وأنشط طلبا لها ، ومحافظة عليها ، ونحو ذلك» . أ. هـ^(١) .

ولكن هل يحصل ذلك بدون الاعتماد على الله عز وجل ؟ لا . بل إن الاعتماد على الله عز وجل ملازم للحرص على ماينفع . فالإنسان معرض لتغير الأحوال من ضعف في الإيمان ، وانشغال بالدنيا ، ووسوسة شيطانية أو إنسية ، فالله عز وجل هو المستعان على ذلك .

فكان رسول الله ﷺ نعم المتوكلين مع ملازمة الحرص على ماينفع في الدنيا والآخرة ، كما سبق أن ذكرنا في أخذه بالأسباب الشرعية والكونية . وكان يقول بعد كل صلاة : «اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك»^(٢) . يسأل الله عز وجل العون ، وكذلك كان من هديه ﷺ قوله : « اللهم بك أصول وبك أجول وبك أقاتل »^(٣) . وكذلك قوله «اللهم يامقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك» أ. هـ^(٤) . وفي رواية : «اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك»^(٥) . فهو المتوكل المعتمد على الله عز وجل ، مع الأخذ

(١) النووي ، صحيح مسلم بشرح النووي ، كتاب القدر ، باب الإيمان للقدر والإذعان له ، ج ٥ ، ص ٥٢٠ .

(٢) سبق تخريجه ص ١٤٢ .

(٣) أخرجه الترمذي في سننه ، كتاب الدعوات ، باب الدعاء إذا غزا ، ج ٥ ، ص ٥٧٢ . - وأخرجه أبو داود في سننه ، كتاب الجهاد ، باب مايدعى عند اللقاء ، ج ٣ ، ص ٩٦-٩٧ . وقال أبو عيسى : حديث حسن . قال المنذري : وأخرجه الترمذي والنسائي . وقال الترمذي : حديث حسن غريب . والله أعلم . «عون المعبود» ج ٧ ، ص ٢٩٦ .

(٤) أخرجه أحمد في مسنده ، ج ٤ ، ص ١٨٢-١٨٨ ، ج ٦ ، ص ٩١ ، ٢٥١ ، ٢٩٤ ، أخرجه الترمذي في سننه ، كتاب الدعوات ، باب ٩٠ ، ج ٥ ، ص ٥٣٨ ، وأخرجه ابن ماجة في سننه ، في المقدمة ، باب ١٣ ، ج ١ ، ص ٧٢ ، وأخرجه الحاكم في مستدركه ، كتاب الدعاء ، باب مامن قلب إلا بين أصبعين من أصابع الرحمن ، ج ١ ، ص ٥٢٥ . قال الترمذي : هذا حديث حسن . - وقال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه . - وقال الذهبي : صحيح .

(٥) أخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب القدر ، باب تصريف الله تعالى القلوب كيف شاء ، ج ٤ ، ص ٢٠٤٥ .

بالأسباب الشرعية والحرص على ذلك لذلك قال ﷺ : « احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز » .

يقول النووي : « . . . ومعناه : احرص على طاعة الله تعالى والرغبة فيما عنده واطلب الإعانة من الله تعالى على ذلك ولا تعجز ، ولا تكسل على طلب الطاعة ، ولا عن طلب الإعانة » أ. هـ ^(١) .

ويقول ابن تيمية : « . . . فأمره النبي ﷺ بشيئين : أن يحرص على ما ينفعه ، وهو امتثال الأمر ، وهو العبادة ، وهو طاعة الله ورسوله ، وأن يستعين بالله ، وهو يتضمن الإيمان بالقدر : أنه لا حول ولا قوة إلا بالله ، وأنه ما شاء الله كان ، وما لم يشاء لم يكن » أ. هـ ^(٢) .

إذن هذا الحديث يتضمن ثلاثة أمور :

- ١ - فيه الأمر باتخاذ الأسباب .
 - ٢ - فيه الأمر بالاعتماد على الله عز وجل .
 - ٣ - فيه الأمر بالعزيمة على الأمرين اتخاذ الأسباب والاعتماد على الله عز وجل .
- وهذا الحديث يعتبر الجامع لقضايا السببية عند أهل السنة والجماعة ، في الجمع بين الأخذ بالأسباب ، وعدم الاعتماد عليها ، والاعتماد على خالقها وموجدها .
- فالأحاديث - الدالة على الاستعانة ، والاعتماد على الله عز وجل عند الأخذ بالأسباب الشرعية - كثيرة ، ولكن مانحتاجه هنا الاستدلال ببعض الأحاديث على ذلك فقط .

(١) النووي ، صحيح مسلم بشرح النووي ، كتاب القدر ، باب الإيمان للقدر والإذعان له ، ج ٥ ، ص ٥٢١ .

(٢) ابن تيمية ، الفتاوى ، ج ٨ ، ص ٧٤ .

ثانياً : الأمر بعدم الاعتماد على الأسباب الكونية، والاعتماد على خالقها وموجدها في السنة النبوية :

قد عرضنا فيما سبق ، الأسباب الشرعية والأمر باتخاذها وعدم الاعتماد عليها بالكلية ، وإنما الاعتماد على خالقها وموجدها ، وكذلك بحثنا قضية الأمر باتخاذ الأسباب الكونية ، وهنا سوف نبحث قضية عدم الاعتماد على الأسباب الكونية بالكلية ، والاعتماد على خالقها وموجدها .

١ - عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : «لو أنكم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصاً وتروح بطاناً» أ. هـ^(١) .

هذا الحديث أصل في الأخذ بالأسباب الكونية ، مع الاعتماد والتوكل على خالقها ، وعدم الاعتماد عليها ، حيث ضرب لنا مثلاً بالطير تغدو جياعا ، وهي تعتبر أضعف المخلوقات تقريبا ، وهناك ما يعوق طلبها للرزق من نسور ، وحيوانات مفترسة ، ورياح . . . وغيرها . إلا أنها أخذت بالأسباب الكونية في السعي من ذهاب وإياب ، وتوكلت على مسبب الأسباب ، ورازق المخلوقات الله عز وجل ، فكان لها ما أرادت من رزق . فكيف بك أيها الإنسان؟! وأنت الذي أعطاك الله - عز وجل - القوة والتصرف والعقل ، فمن باب أولى أن تقوم بالأسباب والكسب لطلب الرزق ، والكفاية عن الناس ، مع الاعتماد والتوكل على الله عز وجل .

يقول الإمام أحمد : «وليس في هذا الحديث دلالة على القعود عن الكسب بل فيه ما يدل على طلب الرزق ، لأن الطير إذا غدت فإنما تغدو لطلب الرزق وإنما أراد - والله

(١) أخرجه أحمد في مسنده ، ج ١ ، ص ٣٠ ، ٥٢ - وابن المبارك في الزهد ، ح ٥٥٩ ، ص ١٩٧ - وأخرجه الترمذي في سننه ، كتاب الزهد ، باب في التوكل على الله ، ج ٤ ، ص ٥٧٣ - وأخرجه ابن ماجه في سننه ، كتاب الزهد ، باب التوكل واليقين ، ج ٢ ، ص ١٣٩٤ - وأخرجه الحاكم في مستدركه ، كتاب الرقاق ، باب الزهد ، ج ٤ ، ص ٣١٨ . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح لانعرفه إلا من هذا الوجه . وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

تعالى أعلم - لو توكلوا على الله تعالى في ذهابهم ومجيئهم وتصرفهم ورأوا أن الخير بيده ومن عنده لم ينصرفوا إلا سالمين غانمين كالطير تغدو خماسا، وتروح بطانا لكنهم يعتمدون على قوتهم وجلدهم ويغشون ويكذبون، ولا ينصحون وهذا خلاف التوكل . «أ. هـ^(١) .

ويقول أبو حاتم الرازي^(*) : «وهذا الحديث أصل في التوكل وأنه من أعظم الأسباب التي يستجلب بها الرزق» أ. هـ^(٢) .

فالتوكل على الله عز وجل ، والاعتماد عليه ، مع الأخذ بالأسباب الموصلة إلى المطلوب ، لا تعارض بينهما البتة ، حيث إن الأخذ بالأسباب طاعة ، والتوكل بالقلب إيمان بالله عز وجل .

يقول ابن رجب الحنبلي^(**) : «واعلم أن تحقيق التوكل لا ينافي السعي في الأسباب التي قدر الله سبحانه وتعالى المقدورات بها وجرت سنته في خلقه بذلك ، فإن الله تعالى أمر بتعاطي الأسباب مع أمره بالتوكل ، فالسعي في الأسباب بالجوارح طاعة له ، والتوكل بالقلب عليه إيمان به ، قال تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خذُوا حِذْرَكُمْ﴾ وقال تعالى : ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾ وقال : ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ أ. هـ^(٣) .

(١) البيهقي ، شعب الإيمان ، ج ٢ ، ص ٦٦-٦٧ .

(*) عبدالرحمن بن محمد أبي حاتم ابن إدريس بن المنذر التميمي الحنظلي الرازي ، أبو محمد ، حافظ الحديث ، من كبارهم ، له عدة مصنفات منها «الجرح والتعديل» ، «الرد على الجهمية» ، «المراسيل» . ولد سنة ٢٤٠ هـ ، وتوفي سنة ٣٢٧ هـ . «شذرات الذهب» ، ج ٢ ، ص ٣٠٨ - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١٣ ، ص ٢٦٣ - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٣٢٤ .

(٢) ابن رجب الحنبلي ، جامع العلوم والحكم ، ص ٤٣٥ .

(*) عبدالرحمن بن أحمد بن رجب السلامي البغدادي ثم الدمشقي ، أبو الفرج ، زين الدين ، حافظ للحديث ، من العلماء ، له عدة مصنفات منها «شرح جامع الترمذي» ، «جامع العلوم والحكم» ، «التوحيد» ، ولد سنة ٧٣٦ هـ ببغداد ، وتوفي سنة ٧٩٥ هـ بدمشق . «شذرات الذهب» ، ج ٦ ، ص ٣٣٩ - وانظر : مختصر طبقات الحنابلة ، ص ٧١-٧٢ - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٢٩٥ ،

(٣) ابن رجب الحنبلي ، جامع العلوم والحكم ، ص ٤٣٦ .

فهناك من ظن أن هذا الحديث دليل على الاعتماد على الله عز وجل والتوكل عليه ، دون الأخذ بالأسباب حيث أن الطير لا تزرع ولا تحصد ، ولا تملك شيئاً ، فقط تروح وتغدو فتحصل على الرزق .

يجاب عليهم : بأنه وإن كانت الطير لا تزرع ولا تحصد إلا أنها ذهبت وجاءت ولم تبق في أعشاشها تنتظر الرزق يأتي إلى مكانها ، بل سعت إليه بالروح والغدو . فسبحان الله عما يصفون^(١) .

٢ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رجل : يا رسول الله أعقلها وأتوكل ، أو أطلقها وأتوكل ؟ قال : أعقلها وتوكل . «أ.هـ»^(٢) .

هذا الحديث الشريف صريح في الجمع بين الأمر بأخذ الأسباب ، والأمر بعدم الاعتماد عليها بذاتها ، والاعتماد على خالقها وموجدها وهو الله عز وجل . فقوله «أعقلها» أمر بالأخذ بالأسباب . وقوله «وتوكل» أمر بالاعتماد على الله عز وجل . والأحاديث على إثبات الأمر بالأخذ بالأسباب ، مع عدم الاعتماد عليها بالكلية ، والاعتماد على خالقها وموجدها كثيرة جداً . وما ذكرناه ما هو إلا أمثلة على ذلك .

(١) المصدر السابق ، ص ٤٣٥-٤٤١ .

(٢) أخرجه الترمذي في سننه ، كتاب صفة القيامة ، باب ٦٠ ، ج ٤ ، ص ٦٦٨ . - وأخرجه البيهقي في شعبه ، ج ٢ ، ص ٨٠ . قال أبو عيسى : وهذا حديث غريب من حديث أنس لانعرفه إلا من هذا الوجه .

قال الزين العراقي في تخريج الإحياء : حديث أعقلها وتوكل من حديث أنس قال يحيى بن القطان : منكر ، ورواه ابن خزيمة في التوكل ، والطبراني من حديث عمرو بن أمية الضمري باسناد جيد قيدها . «الغزالي ، إحياء علوم الدين ، ج ٤ ، ص ٢٤٠» .

فنصوص الكتاب والسنة دليل واضح، على الأمر باتخاذ الأسباب سواء كانت الشرعية أو الكونية، وعدم الاعتماد عليها بالكلية، والاعتماد على خالقها وموجدتها.

لذلك يقول ابن القيم: «ومن التوكل وحقيقته هو اعتماد القلب على الله وحده، فلا يضره مباشرة الأسباب مع خلو القلب من الاعتماد عليها والركون إليها، كما لا ينفعه قوله: توكلت على الله مع اعتماده على غيره، وركونه إليه وثقته به، فتوكل اللسان شيء، وتوكل القلب شيء آخر.» أ. هـ^(١).

وغير ذلك من أقوال السلف التي سوف نذكرها في سيرهم إن شاء الله تعالى.

(١) ابن القيم، الفوائد، ص ١١٣.

المبحث الثالث

الأمر بعدم الاعتماد على الأسباب

من خلال سير الأنبياء عليهم السلام

قد عرضنا فيما سبق الأمر بالاعتماد على الله عز وجل عند الأخذ بالأسباب، وعدم الاعتماد عليها بالكلية، في الكتاب والسنة، وما سنذكره في هذا المبحث ما هو إلا تطبيق لما مضى ذكره، فالأنبياء عليهم السلام هم القدوة الحسنة في التطبيق، وإنفاذ أمر الله عز وجل، وما السنة النبوية السابقة الذكر إلا قول الرسول ﷺ، أو فعله، أو تقريره .

قال تعالى : ﴿ وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا إليهم فعل الخيرات وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين ﴾ «الأنبياء: ٧٣» .

وسنذكر هنا بعض الأمثلة والتطبيقات لبعض الأنبياء عليهم السلام، في استخدام - اتخاذ - الأسباب الشرعية والكونية مع عدم الاعتماد عليها بالكلية، والاعتماد على خالقها وموجدتها .

الأسباب الشرعية والكونية في سير الأنبياء عليهم السلام :

أولاً : شعيب عليه السلام :

شعيب - عليه السلام - أرسله الله عز وجل إلى أهل مدين مندرأً، ومبشراً، منذرأً من أعمال القبائح وعاقبتها من تطفيف في الكيل والوزن، وأكل أموال الناس بالباطل، ومبشراً بالخير لمن اتبع سبيل الهدى .

كان شعيب - عليه السلام - القدوة الحسنة للداعية في الحلم والتوكل على الله عز وجل، فشعيب عليه السلام، رغم أخذه بالأسباب، والوسائل الدعوية من فصاحة، وبلاغة في الوعظ، والإرشاد، وتطبيق ذلك على النفس وعدم مخالفة فعله قوله، إلا أنه لم يعتمد على ذلك فقط، بل اعتمد وطلب التوفيق من الله عز وجل^(١) .

(١) ابن كثير، البداية والنهاية، م ١، ج ١، ص ١٨٣-١٩١ .

قال تعالى : ﴿قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا قال أولو كنا كارهين قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شيء علماً على الله توكلنا ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين﴾ «الأعراف: ٨٨-٨٩» .

يقول ابن كثير : « . . . وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا » وهذا رد إلى الله المسبب فإنه يعلم كل شيء وقد أحاط بكل شيء «على الله توكلنا» أي : في أمورنا مانأتي منها وما نذر» أ. هـ^(١) .

وقال تعالى : ﴿قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينه من ربي وورقني منه رزقا حسنا وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب﴾ «هود: ٨٨» .

وقد سبق تفسير هذه الآية^(٢) ، في جعلها دليلاً من الكتاب على الأمر بالأخذ بالأسباب ، وعدم الاعتماد عليها ، والاعتماد على خالقها وموجدها .
هكذا كان نبي الله شعيب - عليه السلام - في تفويض الأمور إلى الله عز وجل ، والاعتماد على مسبب الأسباب مع اتخاذها ، ولنا فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر .

ثانياً : يعقوب عليه السلام :

يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام ، الذي كانت من ذريته أنبياء بني إسرائيل ، كان مضرب المثل في التوكل على الله عز وجل بعد أن ابتلي بفقدان الابن

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٢٢٢ .

(٢) راجع ص ١٤٣ من هذا المبحث .

والبصر ، فنجد أن مواقف الصبر والتوكل تتكرر من يعقوب عليه السلام في حوادث عدة ، تدل على توكل يعقوب - عليه السلام - على ربه مع أخذه للأسباب الشرعية والكونية في ذلك .

يظهر ذلك من خلال موقفه من نبأ فقدان ابنه يوسف عليهما السلام ، فما كان من يعقوب - عليه السلام - إلا أن عمد إلى الصبر ، الذي هو من أكبر الأسباب الشرعية ، وأقواها في الوصول إلى الدرجات العلى عند الله عز وجل ، بعكس الجزع والعياذ بالله . فما كان من يعقوب - عليه السلام - إلا الأخذ بهذا السبب الشرعي مع الاعتماد والتوكل ، والاستعانة بالله سبحانه وتعالى .

قال تعالى : ﴿وجاءوا على قميصه بدم كذب قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون﴾ «يوسف : ١٨» استعان وتوكل على الله عز وجل أن يوفقه ويعينه على هذه المصيبة ، ويصبره عليها .

يقول ابن كثير : « . . . » «بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل» أي فسأصبر صبراً جميلاً على هذا الأمر الذي اتفقت عليه حتى يفرجه الله بعونه ولطفه «والله المستعان على ما تصفون» أي : على ما تذكرون من الكذب والمحال» أ. هـ^(١) .

كذلك كان هناك موقف آخر له في الأخذ بالأسباب الشرعية ، مع التوكل على الله عز وجل ، وأنه ماشاء كان وما لا يشاء لم يكن .

عندما أراد أبناؤه أن يذهبوا إلى مصر ومعهم ابنه الثاني ، أخو يوسف عليه السلام ، وهو بنيامين . وكان يخاف منهم أن يفعلوا به كما فعلوا بأخيه يوسف عليه السلام من قبل .

قال تعالى : ﴿قال هل ءامنكم عليه إلا كما ءمنتكم على أخيه من قبل فإله خير حافظا وهو أرحم الراحمين﴾ «يوسف : ٦٤» .

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٥٣ .

يقول ابن كثير: ﴿هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل﴾ أي هل أنتم صانعون به إلا كما صنعتم بأخيه من قبل، تغيّبونه عني وتحولون بيني وبينه؟ ﴿فألله خير حافظاً﴾ وقرأ بعضهم حفظاً ﴿وهو أرحم الراحمين﴾ أي: هو أرحم الراحمين بي، وسيرحم كبري وضعفي، ووجدي بولدي، وأرجو من الله أن يردّه علي ويجمع شملتي به، إنه أرحم الراحمين» أ. هـ^(١).

وكذا قال الطبري من قبله^(٢).

فإن الحفظ من الله عز وجل، فلم يرض يعقوب عليه السلام أن يسلم لهم ابنه الثاني، أخذاً بوسائل الاحتياط والحذر والوقاية، مع العلم والاعتراف أن كل شيء بيد الله عز وجل.

ثم رضي بعد ذلك بأخذ وسيلة أخرى من وسائل وأسباب الأمن، وهي أخذ الموثق منهم بعدم فقدانه، كما فقد ابنه يوسف عليه السلام. قال تعالى: ﴿قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقاً من الله لتأتنني به إلا أن يحاط بكم فلما ءاتوه موثقهم قال الله على مائقوله وكيل﴾ «يوسف: ٦٦».

ويتجدد الموقف مع يعقوب - عليه السلام - في الأخذ بالأسباب، ولكن هنا الأسباب الكونية، وهي أنه طلب من أبنائه ألا يدخلوا من باب واحد، وإنما يدخلون من أبواب شتى؛ لأمرين:

- ١ - مخافة العين، والإصابة بالحسد وما يترتب عليه من آثار.
- ٢ - مخافة الظن بهم لأنهم من أهل فلسطين، والظن بهم إرادة الشر بأهل مصر لدخولهم بهذا الجمع من باب واحد^(٣).

(١) المصدر السابق، ج ٢، ص ٤٦٥.

(٢) الطبري، جامع البيان في تفسير القرآن، ج ١٣، ص ٨.

(٣) ابن الجوزي، زاد المسير، ج ٤، ص ١٩٥.

وإن كانت هذه مجرد احتمالات لتفسير قول يعقوب عليه السلام «إلا حاجة في نفس يعقوب قضاها . . .» إلا أن العبرة من ورود هذه القصة ، أنه أخذ بوسائل الحرص ، والحذر ، مع التوكل على الله عز وجل . لأنه قال : ما أغني عنكم من قدر الله - عز وجل - من شيء ، ولكن الوقاية والحذر ، والأخذ بالأسباب .

قال تعالى : ﴿وقال يا بني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوها من أبواب متفرقة وما أغني عنكم من الله من شيء إن الحكم إلا لله عليه توكلت وعليه فليتكول المتوكلون . ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهما ما كان يغني عنهم من الله من شيء إلا حاجة في نفس يعقوب قضاها وإنه لذو علم لما علمناه ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ (يوسف : ٦٧-٦٨) .

يقول ابن كثير : « . . . قال ابن عباس ومحمد بن كعب (*) ومجاهد والضحاك (**) . وقتادة والسدي وغير واحد : خشى عليهم العين وذلك أنهم كانوا ذوي جمال وهيئة حسنة ومنظر وبهاء ، فخشى عليهم أن يصيبهم الناس بعيونهم فإن العين حق . . . » أ. هـ (١) .

فيعقوب عليه السلام يعطينا درساً ، بأن التوكل على الله عز وجل ، يجب أن يصاحبه الأخذ بالأسباب ، سواء كانت الشرعية أو الكونية ، والحيلة والحذر من الأضرار ،

(*) محمد بن كعب بن سليم ، الإمام العلامة الصادق أبو حمزة . من حلفاء الأوس ، قال ابن سعد : كان ثقة عالماً كثير الحديث ورعاً . وقال الذهبي : كان من أئمة التفسير ، توفي سنة ١٢٠ هـ حيث كان له جلساء من أعلم الناس بالتفسير ، وكانوا مجتمعين في مسجد الربرة ، فأصبتهم زلزلة ، فسقط عليهم المسجد ، فماتوا جميعاً تحته . «سير أعلام النبلاء» ، للذهبي ، ج ٥ ، ص ٦٥-٦٨ .

(**) الضحاك بن مزاحم البلخي الخراساني ، أبو القاسم : مفسر ، كان يؤدب الأطفال ، ويقال : كان في مدرسته ثلاثة آلاف صبي ، قال الذهبي : كان يطوف عليهم ، على حمار . وذكر ابن حبيب تحت عنوان «أشرف المعلمين وفقهاؤهم» . له كتاب في «التفسير» . وتوفي سنة ١٠٥ هـ بخراسان . «شذرات الذهب» ، ج ١ ، ص ١٢٤ . وانظر : «سير أعلام النبلاء» ، ج ٤ ، ص ٥٩٨ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٢١٥ .

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٤٦٦ .

فلله - عز وجل - في سير الكون نظام - وهي السنن الكونية - التي وعدنا بعدم تغييرها، إلا لقيام الساعة، أو ابتلاء وامتحان، أو عذاب وانتقام. فالمسببات على قدر الأسباب، والمؤمن هو الذي يأخذ بأسباب النجاة مع الثقة والاطمئنان لما قدر الله، فالاحتباس والحيلة والحذر، تعطي النفس الإنسانية قوة، وعزاء عند وقوع المصائب^(١).

ثالثاً : سليمان عليه السلام (*) :

نجد أن اتخاذ الأسباب، أمر مطلوب من الأنبياء عليهم السلام، ولكن مع عدم الاعتماد عليها، وإنما الاعتماد على خالقها، وموجدتها، لذلك كان سليمان - عليه السلام - قد أخذ بالأسباب الشرعية والكونية، وتوكل على الله عز وجل حق التوكل. ولكن وقع من سليمان عليه السلام نسيان في موقف من المواقف، حيث اعتمد على الأسباب الكونية، ولم يفوض الأمر لله عز وجل بذكر الاستثناء، وهو إن شاء الله. فكان ذلك سبباً في حرمانه من نتيجة اتخاذه الأسباب، لأنه اعتمد عليها - أي على السبب دون مسببه وهو الله عز وجل - نسياناً، وليس إغراضاً. فعندما علم بخطئه تاب إلى الله عز وجل، واستغفر لربه، فغفر له، وآتاه من الملك ما لا ينبغي لأحد من بعده.

قال تعالى : ﴿ولقد فتنا سليمان وألقينا على كرسيه جسداً ثم أناب﴾ * قال رب اغفر لي وهب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدي إنك أنت الوهاب ﴿ص : ٣٤-٣٥﴾

فما هي هذه الحادثة التي اتخذ فيها سليمان - عليه السلام - الأسباب، ونسي الاعتماد، والتفويض على الله عز وجل فيها ؟ !

(١) عفيف طيارة، مع الأنبياء، ص ١٨٨.

(*) ابن كثير، البداية والنهاية، م ١، ج ٢، ص ٢٩.

كان لسليمان عليه السلام سبعون أو تسعون زوجة ، أقسم يوماً ليطوفن عليهن فيلد من كل واحدة منهن فارساً مجاهداً في سبيل الله عز وجل ، ولكنه مع أخذه لأسباب الرزق بالولد ، إلا أنه لم يستثن بقوله : «إن شاء الله» وإن كان معترفاً بقلبه لله عز وجل بالقدرة ، والمشئنة ، ولكن لم ينطق بلسانه . يقول ابن حجر : « . . . » فلم يقل «أي : بلسانه لا أنه أبى أن يفوض إلى الله ، بل كان ذلك ثابتاً في قلبه ، لكنه اكتفى بذلك أولاً ونسي أن يجريه على لسانه لما قيل له لشيء عرض له» أ. هـ^(١) فعاقبه الله عز وجل أن أتاها نصف رجل فقط ، فعرف أنه أخطأ ، فتاب ، وأناب .

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : «قال سليمان بن داود : لأطوفن الليلة على سبعين امرأة تحمل كل امرأة فارساً يجاهد في سبيل الله . فقال له صاحبه : إن شاء الله . فلم يقل ، ولم تحمل شيئاً إلا واحد ساقطاً أحد شقيه . فقال النبي ﷺ : لو قالها لجاهدوا في سبيل الله» أ. هـ^(٢) .

يقول ابن حجر : «قوله «تحمل كل امرأة فارساً يجاهد في سبيل الله» هذا قاله على سبيل التمني للخير ، وإنما جزم به لأنه غلب عليه الرجاء ، لكونه قصد به الخير وأمر الآخرة لا لغرض الدنيا . قال بعض السلف : نبه ﷺ في هذا الحديث على آفة التمني والإعراض عن التفويض ، قال : ولذلك نسي الاستثناء ليمضي فيه القدر . . .» أ. هـ^(٣) .

فلا بد من الاعتماد على الله عز وجل ، عند الأخذ بالأسباب الموصلة إلى الغاية ، وعدم الاعتماد على الأسباب ذاتها .

(١) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب أحاديث الأنبياء ، باب قوله تعالى ﴿ووهبنا لداود سليمان نعم العبد . . .﴾ ، ج ٦ ، ص ٥٣٢ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب بدء الخلق ، باب قوله تعالى ﴿ووهبنا لداود سليمان نعم العبد . . .﴾ ، ج ٤ ، ص ١٣٦ .

(٣) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب أحاديث الأنبياء ، باب قوله تعالى ﴿ووهبنا لداود سليمان نعم العبد . . .﴾ ، ج ٦ ، ص ٥٣١ .

رابعاً : الرسول صلى الله عليه وسلم :

قد سبق أن ذكرنا كيفية أخذ النبي ﷺ للأسباب الكونية والشرعية، من خلال أمثلة على ذلك، ومواقف رسول الله ﷺ تكاد لاتعد ولا تحصى في اتخاذه بالأسباب الشرعية، والكونية. وهنا سوف نبين كيفية هذا الأخذ مع الاعتماد على الله عز وجل، وعدم الاعتماد عليها بذاتها، ومن أين أخذ هذا الإسلام، وهذا المنبع الصافي، وهذه العقيدة، عقيدة الأخذ بالأسباب، والاعتماد على مسببها - وهو الله عز وجل - إلا من كتاب الله المنزل على رسوله ﷺ، ومن أقواله ﷺ وأفعاله، وتقريراته ﷺ. فكل ماسبق من آيات، وأحاديث، وأمثلة من سير الأنبياء عليهم السلام هو المبلغ بها ﷺ.

فمن الأمثلة على بعض مواقفه ﷺ في أخذه بالأسباب، مع اعتماده على الله عز وجل، وعدم الاعتماد عليها :

١ - عند خروجه من مكة إلى المدينة :

عند خروجه ﷺ من مكة إلى المدينة، عندما عرف مؤامرة قريش بقتله، فقد أعد لذلك مايستلزمه السفر من عدة، وأسباب موصلة إلى الغاية. فقد أعد راحلتين، وعلفها، هو وصاحبه الصديق رضي الله عنه، وأخذ معهما الزاد، وكذلك الهادي والمرشد في الطريق. فهذه أسباب كونية اتخذها رسول الله ﷺ، وصاحبه الصديق رضي الله عنه، عند رحيلهما إلى المدينة، مع اعتماده على الله عز وجل، في إنقاذه من قريش، مع أخذه للأسباب، من مسح للأثر عن طريق عامر بن فهيرة(*)، مولى لأبي بكر الصديق رضي الله عنهما، بالغنم، ويأتيهم بالخبر.

(*) عامر بن فهيرة، مولى أبي بكر رضي الله عنهما، يكنى أبا عمر، اشتراه أبوبكر، وأعتقه قبل أن يدخل رسول الله ﷺ دار الأرقم، فكان من المستضعفين يعذب بمكة ليرجع عن دينه، وشهد بدرًا، وأحدا، وقصته مع رسول الله ﷺ حين هجرته من مكة إلى المدينة، قتل يوم بئر معونة سنة ٤ هـ وهو ابن ٤٠ سنة. ويقال: أن الملائكة دفنته. «الاستيعاب، ج ٣، ص ٣-٩. - صفة الصفوة، لابن الجوزي، ١، ص ٢٢٥-٢٢٦. - وانظر: الإصابة، ج ٢، ص ٢٥٦».

كذلك كانت تأتيهم أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما^(*) بالطعام، والزاد في نطاقها، ورسول الله ﷺ وصاحبه بالغار، أخذاً بأسباب الوقاية، والحماية من قريش، وبطشهم حتى لا يراهم أحد، ومع هذا كان أبوبكر الصديق رضي الله عنه خائفاً يترقب، فقال له ﷺ كلمة المتوكل على الله عز وجل، مع الأخذ بالأسباب «لا تحزن إن الله معنا»^(١).

قال تعالى: ﴿إِلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم﴾ «التوبة: ٤٠».

يقول ابن كثير: «يقول تعالى: ﴿إِلا تنصروه﴾ أي: تنصروا رسوله فإن الله ناصره ومؤيده وكافيه وحافظه كما تولى نصره» «إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين» أي: عام الهجرة لما هم المشركون بقتله أو حبسه أو نفيه، فخرج منهم هاربا صحبة صديقه وصديقه وصاحبه أبي بكر بن أبي قحافة فلجأ إلى غار ثور ثلاثة أيام ليرجع الطلب الذين خرجوا في آثارهم ثم يسيروا نحو المدينة فجعل أبوبكر رضي الله عنه يجزع أن يطلع عليهم فيخلص إلى الرسول ﷺ منهم أذى فجعل النبي ﷺ يسكنه ويثبته ويقول «يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما»... عن أنس أن أبا بكر حدثه قال: قلت للنبي ﷺ ونحن في الغار: لو أن

(*) أسماء بنت أبي بكر الصديق، من قريش، صحابية، آخر المهاجرين والمهاجرات وفاة، وهي أخت عائشة رضي الله عنها لأبيها، وأم عبدالله بن الزبير. كانت فصيحة حاضرة القلب واللب، تقول الشعر، وخبرها مع الخجاج مشهور، سميت «ذات النطاقين» لقصتها مع رسول الله ﷺ في الغار. توفيت سنة ٧٣هـ بعد أن عميت بعد مقتل ابنها. «الاستيعاب»، ج ٤، ص ٢٣٢. - شذرات الذهب، ج ١، ص ٨٠. - صفة الصفوة، لابن الجوزي، ج ٢، ص ٤١. - وانظر: سير أعلام النبلاء، ج ٢، ص ٢٨٧. - الإصابة، ج ٤، ص ٢٢٩-٢٣٠. - الأعلام، للزركلي، ج ١، ص ٣٠٥.

(١) المصدر نفسه، ج ١، ص ٦٣-٧٠. - ابن القيم، زاد المعاد، ج ٣، ص ٥٣-٥٥.

أحدهم نظر إلى قدميه لأبصرنا تحت قدميه قال : فقال : يا أبابكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما^(*) ، ولهذا قال تعالى : «فأنزل الله سكينته عليه» أي : تأييده ونصره عليه ، أي : على الرسول ﷺ في أشهر القولين ، وقيل : على أبي بكر . . . » أ. هـ^(١) .

وكذلك موقفه مع سراقه بن جعشم^(**) ، في نفس الحادثة ، عندما لحقهم في هجرتهم ، بفرسه ، فدعا رسول الله ﷺ عليه ، فساخت أرجل فرسه في الأرض . وقيل : إن دعاء رسول الله ﷺ كان «اللهم اكفناه بما شئت» . بتفويض الأمر إلى الله عز وجل^(٢) .

والحادثة بطولها في البخاري^(٣) .

٢ - في غزواته ﷺ :

كان ﷺ ، يأخذ بأسباب الجهاد من عدة ، وعتاد ، من سلاح ، وجنود ، ودواب . . . وغيرها . ولكنه مع ذلك يتوكل على الله عز وجل في النصر ، والفوز على أعدائه .

يقول ابن القيم : « . . . أن من تمام التوكل استعمال الأسباب التي نصبها الله لمسيباتها قدرا وشرعا ، فإن رسول الله ﷺ وأصحابه أكمل الخلق توكلا ، وإنما كانوا يلقون عدوهم ، وهم متحصنون بأنواع السلاح ، ودخل رسول الله ﷺ مكة ، والبيضة على

(*) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب بدء الخلق ، باب مناقب المهاجرين ، ج ٤ ، ص ١٩٠ .

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٣٤٣ .

(**) سراقه بن مالك بن جعشم المدلجي الكناني ، أبو سفيان ، صحابي ، له شعر ، له في كتب الحديث

١٩ حديثا ، وكان في الجاهلية قائفا : يقتضي الأثر ، أخرجه أبو سفيان ليقفاف أثر رسول الله ﷺ

حين خرج إلى الغار مع أبي بكر . وأسلم بعد غزوة الطائف سنة ٨ هـ ، وتوفي سنة ٢٤ هـ .

«الاستيعاب» ج ٢ ، ص ١١٩-١٢١ . وانظر : شذرات الذهب ، ج ١ ، ص ٣٥ - الإصابة ، ج ٢ ،

ص ١٩ - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٨٠ .

(٢) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب مناقب الأنصار ، باب هجرته ﷺ ، ج ٧ ، ص ٢٨٤ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب بدء الخلق ، باب هجرته ﷺ ، ج ٤ ، ص ٢٥٤-٢٥٨ .

رأسه ، وقد أنزل الله عليه ﴿والله يعصمك من الناس﴾ «المائدة: ٦٧» . «أ. هـ»^(١) .

ففي غزوة بدر ، رغم أخذه بالأسباب الآنف الذكر ، إلا أنه التجأ إلى الله عز وجل بالدعاء ، والاعتماد ، والتوكل . عن ابن عباس قال : قال النبي ﷺ يوم بدر : اللهم إني أنشدك عهدك ووعدك ، اللهم إن شئت لم تعبد ، فأخذ أبو بكر بيده فقال : حسبك . فخرج وهو يقول «سيهزم الجمع ويولون الدبر» . «أ. هـ»^(٢) .

٣ - في دعائه ﷺ :

أ - عند قيامه للصلاة :

وكما سبق أن ذكرنا ، فالصلاة سبب شرعي ، موصل إلى الغاية . فهو يسأل الله عز وجل العون ، والمقدرة عليها . فقد اعتمد على الله عز وجل ، وتوكل عليه مع أخذه بهذا السبب الشرعي فيقول :

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال «إن رسول الله ﷺ كان إذا قام إلى الصلاة من جوف الليل يقول : اللهم لك الحمد ، أنت نور السموات والأرض ، ولك الحمد ، أنت قيام السموات والأرض ، ولك الحمد ، أنت رب السموات والأرض ومن فيهن ، أنت الحق ووعدك الحق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق والساعة حق . اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت ، وإليك أنبت وبك خاصمت ، وإليك حاكمت ، فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت ، إنك إلهي لا إله إلا أنت» «أ. هـ»^(٣) .

الشاهد من الحديث : «اللهم لك أسلمت ، وبك آمنت ، وعليك توكلت . . .» .

(١) ابن القيم ، زاد المعاد ، ج ٣ ، ص ٤٨٠ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب المغازي ، باب قوله تعالى ﴿إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم . . . الآية﴾ ، ج ٧ ، ص ٣٣٥ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الصلاة ، باب التهجد في الليل ، ج ٢ ، ص ٤١-٤٢ .

ب - عن خروجه من المنزل :

عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : من قال : -يعني إذا خرج من بيته-
بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله، يقال له : كفيت ووقيت وتنحى عنه
الشيطان» أ. هـ^(١).

وعن أم سلمة^(*) : أن النبي ﷺ كان إذا خرج من بيته قال : بسم الله توكلت على
الله . اللهم إنا نعوذ بك من أن نزل أو نضل أو نضل أو نضل أو نضل أو نضل أو نضل أو نضل أو نضل
علينا» أ. هـ^(٢).

في الحديثين السابقين ، وجدنا أن رسول الله ﷺ ، أخذ بالأسباب ، من قيام ،
وحركة ، وخروج ، ثم دعا بالعون ، والاعتماد ، والتوكل على الله عز وجل .

ج - عند رؤيته لباكورة الثمار :

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كان الناس إذا رأوا أول الثمر جاءوا به إلى
رسول الله ﷺ ، فإذا أخذه رسول الله ﷺ قال : اللهم بارك لنا في ثمارنا ، وبارك لنا في
مدينتنا ، وبارك لنا في صاعنا ومدنا . اللهم إن إبراهيم عبدك وخليتك ونبيك وإني عبدك

(١) أخرجه الترمذي في سننه ، كتاب الدعوات ، باب ٣٤ ، «ما يقول إذا خرج من بيته» ، ج ٥ ،
ص ٤٩٠ ، وأخرجه أبو داود في سننه ، كتاب الآداب ، باب ما يقول إذا خرج من بيته ، ج ٥ ،
ص ٣٢٧-٣٢٨ ، وأخرجه ابن ماجه في سننه ، كتاب الدعاء ، باب ما يدعو الرجل إذا خرج من
بيته ، ج ٢ ، ص ١٢٧٨ . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من هذا
الوجه .

(*) هند بنت سهيل بن المغيرة ، القرشية المخزومية ، أم سلمة ، من زوجات النبي ﷺ ، تزوجها في سنة
٤ هـ . وكانت من أكمل النساء عقلاً وخلقاً ، هاجرت الهجرتين الحبشة والمدينة برفقة زوجها أبي
سلمة ، فلما مات تزوجت رسول الله ﷺ . لها من الحديث ٣٧٨ حديثاً . ولدت سنة ٢٨ ق . هـ ،
وقيل : إنها توفيت سنة ٦٢ هـ . «الاستيعاب» ، ج ٤ ، ص ٤٢١-٤٢٣ . - شذرات الذهب ، ج ١ ،
ص ٦٢-٦٣ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٢ ، ص ٢٠١ . - الإصابة ، ج ٤ ، ص ٤٢٣-٤٢٤ . -
الأعلام ، للزركلي ، ج ٨ ، ص ٩٧-٩٨ ،

(٢) أخرجه الترمذي في سننه ، كتاب الدعوات ، باب ٣٥ ، ج ٥ ، ص ٤٩٠ . قال أبو عيسى : هذا حديث
حسن صحيح .

ونبيك ، وإنه دعاك لمكة وأنا أدعوك للمدينة ، بمثل مادعاك به لمكة ومثله معه ، ثم يدعو أصغر وليد فيعطيه ذلك الثمر . . «أ. هـ^(١) .

فهؤلاء الصحابة رضوان الله عليهم أخذوا بالأسباب الكونية ، من بذر ، وسقي ، واهتمام بالحرث والحصاد ، ولكن ذلك لم يكن اعتماداً كلياً على عملهم ، بل إن الرسول ﷺ ، كان يؤتى إليه بأول باكور الثمر ، فيدعو لهم بالبركة من الله عز وجل .

فما ذكرناه من مواقف الرسول ﷺ من أخذ للأسباب ، مع اعتماد على الله عز وجل ، وعدم الاعتماد عليها بالكلية ، دليل على ما قلناه سابقاً ، الالتفات إلى الأسباب شرك في التوحيد ، فالأسباب ومسبباتها خلق لله عز وجل ، تحدث بمشيئته وقدرته ، وإن الله عز وجل جعل للإنسان تأثيراً ، وللسبب تأثيراً لإنتاج المسبب ، إلا أن ذلك بتوفيق الله عز وجل ، وعونه . فلا بد من الاعتماد على الله عز وجل .

فهذه بعض الأمثلة من سير الأنبياء عليهم السلام ، في الأخذ بالأسباب الشرعية والكونية ، وعدم الاعتماد عليها بالكلية ، والاعتماد على خالقها وموجدتها - الله عز وجل - وهم القدوة لهذه الأمة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر .

(١) أخرجه الترمذي في صحيحه ، كتاب الدعوات ، باب ٥٤ «مايقول إذا رأى الباكورة من الثمر ، ج ٥ ، ص ٥٠٦ . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

المبحث الرابع

الأمر بعدم الاعتماد على الأسباب

من خلال سير السلف الصالح

«رضوان الله عنهم»

قد عرضنا فيما سبق الأمر باتخاذ الأسباب الشرعية والكونية مع عدم الاعتماد عليها ، والاعتماد على خالقها وموجدتها في الكتاب والسنة ، وذكرنا بعض الأمثلة من سير الأنبياء عليهم السلام تثبت تطبيقهم لذلك ، وإنفاذهم لأمر الله عز وجل في عدم الاعتماد عليها ، والاعتماد عليه سبحانه وتعالى ، وما سنذكره الآن ماهو إلا أمثلة لتطبيق أتباع هؤلاء الأنبياء رضوان الله عليهم .

عن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال : « قال رسول الله ﷺ : « خير أمتي قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم . قال عمران : فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثاً ثم إن بعدكم قوما يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون ، وينذرون ولا يفون ، ويظهر فيهم السمن »^(١) .

فسأذكر هنا بعض الأمثلة لأصحاب رسول الله ﷺ ، ولبعض التابعين ، والقرون التي تليها ، ومن سار على نهجهم بعد ذلك ، ولا نزكي على الله أحداً .

الأسباب الشرعية والكونية في سير السلف الصالح رضوان الله عليهم :

١ - عائشة رضي الله عنها :

عائشة رضي الله عنها ، أم المؤمنين ، زوج النبي ﷺ . كان لها موقف مع الأخذ بالأسباب الشرعية ، مع الاعتماد والتوكل على الله عز وجل ، يماثل موقف يعقوب عليه السلام السابق الذكر^(٢) في الصبر ، والاعتماد على الله عز وجل ، في الخلاص من المصيبة . وهي حادثة الإفك : حيث ابتليت بها عائشة رضي الله عنها ، وأنزل الله - عز وجل -

(١) سبق تخريجه ، ص ١٢٦ .

(٢) راجع ص ١٧٣ من هذا البحث .

براءتها من فوق سبع سموات، عندما ذهبت مع رسول الله ﷺ في غزوة المريسيع (*)، وضاع عقد لها، فذهبت على أثره، حتى ذهب عنها القوم، وحملها صفوان بن المعطل السلمي (**)، حتى أتى بها القوم، فاستغلها المنافقون في الطعن في أهل رسول الله ﷺ، والقذف بهم، فعندما أتى رسول الله ﷺ لعائشة رضي الله عنها ليعرف صدق الخبر، من كذبه، وهي جالسة عند أهلها، بعد هجر الرسول ﷺ لها فترة من الوقت، بسبب هذه الحادثة، وعدم معرفته لما حدث أصدق، أم كذب. أراد معرفة الحق منها، ولكنها لم تستطع الرد عليه، من هول ما أصابها، فطلبت من أمها، وأبيها الرد عليه، فسكتوا. فقالت: ما أدري ما أقول لرسول الله ﷺ، فقلت وأنا يومئذ حديثة السن لا أقرأ كثيراً من القرآن: إني والله لقد علمت - أي بما يقوله الناس عنها - لقد سمعتم هذا الحديث حتى استقر في أنفسكم، وصدقتم به، فلئن قلت لكم: إني بريئة - والله يعلم أنني بريئة - لاتصدقونني بذلك، ولئن أعترفت لكم بأمر - والله يعلم أنني بريئة - لاتصدقني. والله ما أجد لي ولكم مثلاً إلا قول أبي يوسف: ﴿فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون﴾ «يوسف: ١٨». فنزل وحي من السماء يبرؤها، بسبب اتخاذها للأسباب المشروعة في المصيبة وهي الصبر، والتوكل على الله، والاستعانة به تعالى في تبرئتها. فكان لها ما أرادت من البراءة (١).

(*) غزوة المريسيع: كانت بين الرسول ﷺ وبين بني المصطلق من خزاعة، عندما سمع رسول الله ﷺ أن بني المصطلق يجمعون له، فخرج إليهم ولقيهم على ماء لهم يقال له: المريسيع من ناحية قديد إلى الساحل، وكانت في شعبان سنة ٦ هـ فانتصر فيها رسول الله ﷺ. «السيرة النبوية، لابن هشام، ج ٣، ص ٢٢٦-٢٢٧».

(**) صفوان بن المعطل بن رحضة السلمي الذكواني، أبو عمرو، صحابي، شهد الخندق والمشاهد كلها، وحضر فتح دمشق، واستشهد بأرمينية، وقيل: سميساط، سنة ١٩ هـ، وروى عن النبي ﷺ حديثين. «الاستيعاب، ج ٢، ص ١٨٧-١٨٨». وانظر: سير أعلام النبلاء، ج ٢، ص ٥٤٥ - الإصابة، ج ٢، ص ١٩٠-١٩١ - الأعلام، للزركلي، ج ٣، ص ٢٠٦.

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الشهادات، باب تعديل النساء بعضهم بعضاً، ج ٥، ==

فهذه المحصنة الغافلة المؤمنة التي رमित، صبرت، واحتسبت البراءة من عند الله عز وجل، فكان لها ما أرادت. أخذت بالأسباب المطلوبة منها للوصول إلى الغاية، أخذت بالصبر والدعاء، والالتجاء إلى الله عز وجل مسبب هذه الأسباب، فكان لها المطلوب، وهو نزول براءتها من فوق سبع سموات من عند خالق الكون وموجده.

٢ - الإمام الشافعي رضي الله عنه :

أثر عنه في الأخذ بالأسباب، والاستعانة بخالقها، أنه كان إذا جادل أحداً، مع أخذه بالأسباب من علم، وقوة حجة عليه، إلا أنه يقول: ماناظرت أحداً قط إلا أحبيت أن يوفق ويسدد ويعان، ويكون عليه رعاية من الله وحفظ، وماناظرت أحداً إلا ولم أبال بين الله الحق على لساني أو لسانه^(١) فهو طالب للحق سواء كان به أو بغيره، مع الأخذ بالأسباب المشروعة الشرعية والكونية، وكذلك الاعتماد على الله عز وجل على ذلك.

٣ - الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه :

عن عبد الله بن أحمد قال: سألت أبي عن قوم يقولون: نتكل على الله ولا نكتسب، فقال: «ينبغي للناس كلهم يتوكلون على الله - عز وجل - ولكن يعودون على أنفسهم بالكسب، قال الله تعالى: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع﴾، فبهذا قد علم أنهم يكتسبون ويعملون...» أ.هـ^(٢).

وقال الإمام أحمد رحمه الله تعالى في موضع آخر: «وهذا هو الأصل في هذا الباب، وهو أن يستعمل هذه الأسباب التي بينها الله تعالى لعباده وأذن فيها وهو يعتقد أن

== ص ١٩٨ - ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، ج ٤، ص ٣٥٦-٣٦١ - ابن الجوزي، صفة الصفوة، م ١، ج ٢، ص ٩-٢٨ - الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج ٢، ص ١٣٥-٢٠١ - ابن حجر، الإصابة، ج ٤، ص ٣٥٩-٣٦١.

(١) ابن الجوزي، صفة الصفوة، ج ٢، ص ١٦٥-١٧٢.

(٢) الخلال، الحث على التجارة، ص ١٥٦.

المسبب هو الله سبحانه وتعالى ، وما يصل إليه من المنفعة عند استعمالها بتقدير الله عز وجل ، وأنه إن شاء حرمه تلك المنفعة مع استعمال السبب فتكون ثقته بالله عز وجل واعتماده عليه في إيصال تلك المنفعة إليه مع وجود السبب «أ. هـ»^(١) .

فهذا ما أثر عن الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه ، من أخذ بالأسباب ، وعدم الاعتماد عليها ، والاعتماد على خالقها وموجدتها ، ومقدرها ، وله في هذه القضية كلام ، وأقوال كثيرة .

٢ - الإمام ابن تيمية رحمة الله عليه :

أثر عن الإمام ابن تيمية قوله : «ومما ينبغي أن يعلم ، ما قاله طائفة من العلماء . قالوا : الالتفات إلى الأسباب شرك في التوحيد . ومحو الأسباب أن تكون أسباباً نقص في العقل والإعراض عن الأسباب بالكلية قدح في الشرع ، وإنما التوكل والرجاء معنى يتألف من موجب التوحيد والعقل والشرع .» أ. هـ^(٢) .

ثم يعقب ابن تيمية على ذلك بقوله : «وبيان ذلك : أن الالتفات إلى السبب هو اعتماد القلب عليه ورجاؤه والاستناد إليه ، وليس في المخلوقات ما يستحق هذا ، لأنه ليس مستقلاً ، ولا بد له من شركاء وأضداد ، ومع هذا كله فإن لم يسخره مسبب الأسباب لم يسخر ، وهذا مما يبين أن الله رب كل شيء ومليكه ، . . .» أ. هـ^(٣) .

فالأخذ بالأسباب مع الاعتماد على مسببها سبحانه وتعالى أمر مطلوب ، والالتفات إليها بالكلية أمر مذموم ، وتركها وأطراحها بالكلية أمر مذموم أيضاً .

(١) البيهقي ، شعب الإيمان ، ج ٢ ، ص ٧٩ .

(٢) ابن تيمية ، الفتاوى ، ج ٨ ، ص ١٦٩ .

(٣) المصدر نفسه ، ج ٨ ، ص ١٦٩ .

٥ - ابن القيم رحمه الله تعالى :

قد أثر عنه أنه قال : «الموحد المتوكل : لا يلتفت إلى الأسباب ، بمعنى أنه لا يطمئن إليها ، ولا يرجوها ولا يخافها ، فلا يركن إليها . ولا يلتفت إليها ، بمعنى أنه لا يسقطها ولا يهملها ويلغيها ، بل يكون قائماً بها ، ملتفتاً إليها ، ناظراً إلى مسببها سبحانه ومجريها ، فلا يصح التوكل - شرعاً وعقلاً - إلا عليه سبحانه وحده . فإنه ليس في الوجود سبب تام موجب إلا مشيئته وحده . فهو الذي سبب الأسباب . وجعل فيها القوي والافتضاء لآثارها ، ولم يجعل منها سبباً يقتضي وحده أثره ، بل لا بد من سبب آخر يشاركه . وجعل لها أسباباً تضادها وتمانعها . . . » أ. هـ^(١) .

ويقول معقباً على ذلك : «فإذا جمعت بين هذا التوحيد وبين إثبات الأسباب ، استقام قلبك على السير إلى الله . ووضح لك الطريق الأعظم الذي مضى عليه جميع رسل الله وأنبيائه وأتباعهم . . . » أ. هـ^(٢) .

وقد ذكرنا له نصوصاً عدة في أول الفصل^(٣) .

٦ - ابن الجوزي رحمه الله عليه :

أثر عنه أنه قال : «عرضت لي حالة لجأت فيها بقلبي إلى الله تعالى وحده ، عالماً بأنه لا يقدر على جلب نفعي ، ودفع ضرري سواء ، ثم قمت أتعرض بالأسباب . فأنكر علي يقيني . وقال : هذا قدح في التوكل ، فقلت : ليس كذلك ، فإن الله وضعها من الحكم فإذا جعل الشرع الأمور منوطة بالأسباب ، كان إعراضي عن الأسباب دفعا للحكمة ، ولهذا أرى أن التداعي مندوب إليه ، . . . » أ. هـ^(٤) .

(١) ابن القيم ، مدارج السالكين ، ج ٣ ، ص ٥٠٠ .

(٢) المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ٥٠٠ .

(٣) راجع ص ١٣٨ من هذا البحث .

(٤) ابن الجوزي ، صيد الخاطر ، ص ٦٩-٧١ .

فابن الجوزي ذكر هنا كيفية التوفيق بين الأخذ بالأسباب، والاعتماد على الله، والتوكل عليه سبحانه، وذكر على ذلك أمثلة^(١).

فما سبق أن ذكرناه، ماهو إلا أمثلة على الأمر بعدم الاعتماد على الأسباب، عند اتخاذها، والاعتماد على خالقها وموجدها. وهو توضيح لما سبق أن قلنا من قضية الالتفات إلى الأسباب شرك في التوحيد.

فالالتفات إليها التفاتاً كلياً، واعتماد القلب والجوارح عليها من غير نظر إلى مسببها، لأن الأسباب عندهم هي المسببة بذاتها، وهي الضارة والنافعة، فصرف هذه العبادة لها، لا لله عز وجل، شرك في التوحيد، وهو ما قصده العلماء في قولهم.

كما أننا نعلم من الآيات الكريكات، والأحاديث النبوية، وقصص الأنبياء، أن سنن الكون، ونظام الأسباب والمسببات يمكن أن يتغير لإعجاز - معجزة - لنبي من الأنبياء عليهم السلام، أو لكرامة ولي، أو لابتلاء، وفتنة، وعذاب لأشخاص آخرين. والعياذ بالله.

لذلك كان الأخذ بالأسباب الشرعية والكونية، حسب الأوامر الإلهية، ثم النبوية التابعة للوحي من الإلهوية، هي المطلوبة شرعاً، وهي الأخذ مع الاعتماد على الله عز وجل، وأنه قادر على تغييرها، إن شاء، وقت ما شاء.

فبالأسباب والمسببات من السنن الكونية، التي أخبرنا الله عز وجل بثباتها في قوله: ﴿سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً﴾ (الأحزاب: ٦٢).

وقوله: ﴿فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً﴾ (فاطر: ٤٣).

ولكن تتغير لأحوال معينة كما سبق أن ذكرنا، كقيام الساعة لقوله تعالى: ﴿يوم

تبدل الأرض غير الأرض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار﴾ (إبراهيم: ٤٨).

وتتغير للإعجاز كقوله تعالى: ﴿قالت رب أنى يكون لى ولد ولم يسسنى

(١) المصدر السابق، ص ٦٩-٧١. - ابن الجوزي، تليس إبليس، ص ٢٨٨.

بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون»
«آل عمران : ٤٧» .

فهذه أمثلة على التغيرات ، فالإنسان عليه الاعتماد على الله عز وجل ، والتوكل عليه ، وفعل المأمور ، وترك المحذور ، فالله -عز وجل- جعل في الأسباب قوى وطبائع تؤثر بقدرة الله عز وجل ، وهو قادر على منعها ، وعلى فعلها ، يقول ابن تيمية : «وذلك أن الله سبحانه وتعالى يعلم الأمور على ما هي عليه ، وهو قد جعل للأشياء أسبابا تكون بها ، فيعلم أنها تكون بتلك الأسباب ، كما يعلم أن هذا يولد له بأن يطاء امرأة فيحبلها ، فلو قال هذا : إذا علم الله أنه يولد لي فلا حاجة إلى الوطاء كان أحق ، لأن الله علم أن سيكون بما يقدره من الوطاء ، وكذلك إذا علم أن هذا ينبت له بالزرع بما يسقيه من الماء ويبذره من الحب ، فلو قال : إذا علم أن سيكون فلا حاجة إلى البذر ، كان جاهلاً ضالاً ؛ لأن الله علم أن سيكون بذلك ، وكذلك إذا علم الله هذا يشبع بالأكل ، وهذا يروى بالشرب ، وهذا يموت بالقتل ، فلا بد من الأسباب التي علم الله أن هذه الأمور تكون بها ، وما قدره الله وعلمه من أحوال العباد وعواقبهم فإنما قدره الله بأسباب يسوق المقادير إلى المواقيت ، فليس في الدنيا والآخرة شيء إلا بسبب ، والله خالق الأسباب والمسببات . ولهذا قال بعضهم : الالتفات إلى الأسباب شرك في التوحيد ، ومحو الأسباب أن تكون أسباباً نقص في العقل ، والاعراض عن الأسباب بالكلية قدح في الشرع ، ومجرد الأسباب لا يوجب حصول المسبب ، فإن المطر إذا نزل وبذر الحب لم يكن ذلك كافياً في حصول النبات بل لابد من ريح مربية بإذن الله ، ولابد من صرف الانتفاء عنه ، فلا بد من تمام الشروط ، وزوال الموانع ، وكل ذلك بقضاء الله وقدره »^(١) هـ .

وهذا النص هو اعتقاد أهل السنة والجماعة في الأخذ بالأسباب ، والاعتماد على الله عز وجل ، والاعتراف بقدرته ومشيئته وعلمه بهذه الأسباب ، وكيفيةها ، وثباتها ، وتغيرها .

(١) ابن تيمية ، الفتاوى ، ج ٨ ، ص ٦٨ - ٧٠ .

الفصل الثالث

الأسباب وعلاقتها ببعض قضايا العقيدة

عند أهل السنة والجماعة

المبحث الأول : الأسباب والتوكل عند أهل السنة والجماعة .

المبحث الثاني : الأسباب والقدر عند أهل السنة والجماعة .

المبحث الثالث : الأسباب والدعاء عند أهل السنة والجماعة .

المبحث الرابع : الأسباب وخوارق العادة عند أهل السنة والجماعة .

قد تعرفنا في الفصول السابقة من هذا البحث على تعريف الأسباب في اللغة والاصطلاح، كذلك تعرفنا على أدلة الأمر بأخذها، وأدلة عدم الاعتماد عليها وإنما الاعتماد على مسبب الأسباب وهو الله عز وجل، سواء كان في الكتاب أو السنة، ووضعنا أمثلة على ذلك من سير الأنبياء، وسير السلف الصالح. أثناء ذلك وجدنا أن هناك من يشكل عليه كيفية التوفيق بين الأسباب وبين كل من التوكل، والقدر، والدعاء، وخوارق العادات.

ففي هذا الفصل - إن شاء الله عز وجل - سنبين كيفية التوفيق بين هذه القضايا والأسباب سواء كانت الشرعية منها أو الكونية.

ونسأل الله العزيز القدير الحميد أن يوفقنا لذلك.

المبحث الأول

الأسباب والتوكل

عند أهل السنة والجماعة

١ - **تقديم :**

أ - **التعريف في اللغة .**

ب - **التعريف في الاصطلاح .**

٢ - **علاقة التوكل بالأسباب .**

التوكل وعلاقته بالأسباب

لكي نعرف علاقة التوكل بالأسباب لابد من معرفة التوكل في اللغة والاصطلاح .

تعريف التوكل في اللغة :

«وكل يتوكل توكلأ أي : وكل فلان فلانا إذا استكفاه أمره ، ثقة بكفايته ، أو عجزاً عن القيام بأمر نفسه .

والتوكل : إظهار العجز ، والاعتماد على غيرك .

ووكل إليه الأمر : سلمه

يقول ابن سيده : وكل بالله وتوكل عليه ، واتكل : استسلم إليه .

والمتوكل على الله : الذي يعلم أن الله كافل رزقه ، وأمره ، فيركن إليه وحده ، ولا يتوكل على غيره .

والوكيل : اسم من أسماء الله تعالى . قال تعالى : ﴿ أن لا تتخذوا من دوني

وكيلاً ﴾ . وهو بمعنى : الذي توكل بالقيام بجميع ما خلق .

وقال بعضهم : الوكيل الكفيل ، ونعم الكفيل بأرزاقنا .

وقال ابن الأنباري : الوكيل الحافظ .

ووكيل الرجل : الذي يقوم بأمره ، وسمى وكيلاً ؛ لأن موكله قد وكله ، أو وكل

إليه القيام بأمره ، فهو موكل إليه الأمر » أ . هـ ^(١) .

(١) ابن منظور، لسان العرب، ج ١٥، ص ٣٨٧-٣٨٩ . - الفيروزآبادي، القاموس المحيط، ج ٤، فصل الواو، باب اللام، ص ١٦ .

تعريفه في الاصطلاح :

للتوكل في الاصطلاح معان عدة، وما هذا إلا لتعريف السلف للتوكل بلازمه، ومنهم من عرفه بأسبابه ودواعيه، أو بثمرته أو جزء معناه، وغير ذلك. لقول ابن القيم: «وقد تقدم أن كثيراً من الناس يفسر التوكل بالثقة، ويجعله حقيقتها. ومنهم من يفسره بالتفويض. ومنهم من يفسره بالتسليم. فعلمت: أن مقام التوكل يجمع ذلك كله...» أ. هـ. (١).

فمن التعريفات للتوكل :

- ١ - قال ابن عباس رضي الله عنهما : «هو الثقة بالله» أ. هـ. (٢).
- ٢ - وقال أحمد بن حنبل : «وقال : «وجملة التوكل : تفويض الأمر إلى الله جل ثناؤه ، والثقة به» أ. هـ. (٣).
- ٣ - قال ابن الجوزي عن بعضهم : «هو تفويض الأمر إلى الله ، ثقة بحسن تدبيره» أ. هـ. (٤).
- ٤ - قال ابن رجب الحنبلي : «هو صدق اعتماد القلب على الله عز وجل في استجلاب المصالح ودفع المضار من أمور الدنيا والآخرة كلها» أ. هـ. (٥).
- ٥ - وقال الحافظ ابن حجر : «وقيل : هو قطع النظر عن الأسباب بعد تهيئة الأسباب» أ. هـ. (٦).

(١) ابن القيم، مدارج السالكين، ج ٢، ص ١٤٤.

(٢) ابن الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، تحقيق: أحمد شمس الدين، ج ١، ص ٣٦٣.

(٣) البيهقي، شعب الإيمان، ج ٢، ص ٥٧.

(٤) ابن الجوزي، زاد المسير، ج ١، ص ٣٦٤.

(٥) ابن رجب الحنبلي، جامع العلوم والحكم، ص ٤٣٥.

(٦) ابن حجر، فتح الباري، كتاب الحج، باب قول الله تعالى ﴿وتزودوا﴾، فإن خير الزاد التقوى، ج ٣، ص ٤٤٩.

٦ - يقول الحكمي (*) : «التوكل على الله، وهو اعتماد القلب عليه وثقته به وأنه كافيه...» أ. هـ (١).

٧ - يقول ابن عثيمين (**): «التوكل هو الاعتماد على الله سبحانه وتعالى في جلب المطلوب، وزوال المكروه مع فعل الأسباب المأذون فيها، وهذا أقرب تعريف ولا بد من أمرين :

١ - أن يكون الاعتماد على الله اعتمادا صادقا حقيقيا .

٢ - فعل الأسباب المأذون فيها» أ. هـ (٢).

وكل هذه التعاريف، يقول عنها ابن القيم ماسبق أن ذكرناه، من أنها أمور تتعلق بالتوكل، وسبب هذا الاختلاف هو أن التوكل عمل قلبي لا ينضبط بتعريف .

(*) حافظ بن أحمد بن علي الحكمي، فقيه أديب، من علماء جيزان، تولى النيابة في إدارة مدارس التعليم بسامطة، ثم عين مديرا للمعهد العلمي فيها، له عدة مصنفات منها «معارج القبول»، «أعلام السنة المنشورة»، «الأصول في نهج الرسول»، ولد سنة ١٣٤٢ هـ في قرية السلام بمدينة المضاي جنوب جيزان، وتوفي سنة ١٣٧٧ هـ بمكة. «الأعلام، للزركلي، ج ٢، ص ١٥٩» .
(١) الحكمي، معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول في التوحيد، ج ١، ص ٤٠٥-٤٠٦ .

(**) محمد بن صالح بن محمد بن عثيمين الوهيبي التميمي، أبو عبد الله، عالم بالفقه، والحديث، وعلم الفرائض، والاعتقاد، قرأ على عبد الرحمن السعدي : التوحيد، والتفسير، والحديث والفقه وأصول الدين، وأصول الفقه، والفرائض، ومصطلح الحديث، والنحو، والصرف، عين مدرسا في معهد عنيزة العلمي، تولى إمامة الجامع الكبير بعنيزة، والتدريس في مكتبة عنيزة الوطنية، والآن يدرس في كلية الشريعة في جامعة الإمام بالقصيم، وعضو هيئة كبار العلماء، وله عدة أعمال، له عدة مصنفات منها «تلخيص الحموية»، «مصطلح الحديث»، «شرح الواسطية». ولد سنة ١٣٤٧ هـ بعنيزة. «علماءنا، لفهد البدراني، وفهد البراك، ص ٤٢-٤٨» .

(٢) ابن عثيمين، القول المفيد علي كتاب التوحيد، تحقيق: سليمان بن عبد الله بن حمود أبا الخيل، وخالد بن علي بن محمد المشيقيح، ج ٢، ص ١٨٥ .

فيقول ابن القيم : « وحقيقة الأمر : أن التوكل حال مركبة من مجموع أمور لا تتم حقيقة التوكل إلا بها . وكل أشار إلى واحد من هذه الأمور ، أو اثنين أو أكثر . . . » أ. هـ^(١) .

ويسمي ابن القيم هذه الأمور درجات التوكل .

فما هي درجات التوكل التي من خلالها نتعرف على علاقة التوكل بالأسباب ؟
درجات التوكل عند ابن القيم هي كالتالي :

أولاً : معرفة الرب وصفاته : من قدرته ، وكفايته ، وقيوميته ، وانتهاء الأمور إلى علمه ، وصدورها عن مشيئته وقدرته . وهذه المعرفة أول درجة يضع بها العبد قدمه في مقام التوكل^(٢) .

فالتوكل إذا لم يعرف ربه وصفاته ، لم يستطع التعبد بالتوكل .

ثانياً : إثبات في الأسباب والمسببات . فالتوكل من أقوى الأسباب في حصول المتوكل فيه ، ومن أعظم الأسباب الموصلة إلى المطلوب ، ويندفع به المكروه ، فمن أنكر الأسباب لم يستقم منه التوكل ، ولكن من تمام التوكل : عدم الركون إلى الأسباب ، وقطع علاقة القلب بها . فيكون حال قلبه قيامه بالله لا بها ، وحال بدنه قيامه بها . فالأسباب محل حكمة الله وأمره ودينه . والتوكل متعلق بربوبيته وقضائه وقدره . فلا تقوم عبودية الأسباب إلا على ساق التوكل . ولا يقوم ساق التوكل إلا على قدم العبودية^(٣) .

فالتوكل يعتبر سبباً ، ولكنه سبب ملازم لكل سبب شرعي أو كوني ، فلا يحصل المطلوب بالسبب بدون توكل ، ولا يحصل المطلوب بالتوكل بدون السبب . لأنها علاقة معية . وهو ماوضحناه في الفصل السابق^(٤) .

(١) ابن القيم ، مدارج السالكين ، ج ٢ ، ص ١١٧ .

(٢) المصدر نفسه ، ج ٢ ، ص ١١٧-١١٨ .

(٣) المصدر نفسه ، ج ٢ ، ص ١١٨-١٢٠ . بتصرف .

(٤) راجع الفصل الثاني من الباب الأول « الأمر بعدم الاعتماد عليها » .

ثالثاً: رسوخ القلب في مقام توحيد التوكل . فإنه لا يستقيم توكل العبد حتى يصلح له توحيده . بل حقيقة التوكل : توحيد القلب . فمادامت فيه علائق الشرك ، فتوكله معلول مدخول . وعلى قدر تجريد التوحيد : تكون صحة التوكل ، فإن العبد متى التفت إلى غير الله أخذ ذلك الالتفات شعبة من شعب قلبه - لذلك قال العلماء : الالتفات إلى الأسباب شرك في التوحيد - فنقص من توكله على الله بقدر ذهاب تلك الشعبة . ومن هاهنا ظن من ظن أن التوكل لا يصح إلا برفض الأسباب . وهذا حق . لكن رفضها عن القلب ، لا عن الجوارح . فالتوكل لا يتم إلا برفض الأسباب عن القلب ، وتعلق الجوارح بها . فيكون منقطعاً منها متصلاً بها . أ. هـ^(١) .

ويقول في موضع آخر : فالشرك أن يعتمد عليها ويطمئن إليها - أي الأسباب - يعتقد أنها بذاتها محصلة للمقصود ، فهو معرض عن المسبب لها - وهو الله سبحانه وتعالى - ويجعل نظره والتفاتة مقصوراً عليها . وأما إن التفت إليها التفت امتثال وقيام بها ، وأداء لحق العبودية فيها ، وإنزالها منازلها ، فهذا الالتفات عبودية وتوحيد ، إذ لم يشغله عن الالتفات إلى المسبب . أ. هـ^(٢) .

رابعاً : اعتماد القلب على الله ، واستناده إليه ، وسكونه إليه ، والثقة به ، والطمأنينة إليه سبحانه وتعالى^(٣) .

وهذه المرتبة ، أو الدرجة هي بمعنى أن الواثق بالله قد فعل ما أمره الله به ، ووثق بالله في طلوع ثمرته ، وتنميتها وتركيتها ، كغارس الشجرة ، وبأذر الأرض . والمغتر العاجز

(١) ابن القيم ، مدارج السالكين ، ج ٢ ، ص ١٢٠ .

(٢) المصدر نفسه ، ج ٣ ، ص ٤٩٩ - ٥٠٠ .

(٣) المصدر نفسه ، ج ٢ ، ص ١٢٠ . بتصرف .

قد فرط فيما أمر به ، وزعم أنه واثق بالله . والثقة إنما تصلح بعد بذل المجهود^(١) . وبحيث يكون اعتماده ، وسكونه ، وثقته بالله عز وجل بعد فعل الأسباب^(٢) .

خامساً : حسن الظن بالله عز وجل . فعلى قدر حسن الظن ، يكون التوكل على الله عز وجل . فإن حسن الظن يدعو إلى التوكل ، إذ لا يتصور التوكل على من ساء ظنك به^(٣) .

سادساً : استسلام القلب له ، وانجذاب دواعيه كلها إليه ، وقطع منازعته . وهذا بمعنى فعل ما أمر ، وترك ما نهى . والانشغال بطاعته سبحانه ، دون النظر إلى غيره في أمر أو نهى ، من هوى ، أو شيطان . فمن ظن أن الأسباب تعارض هذه الدرجة من التوكل ، فقد أخطأ ، لأن الأخذ بالأسباب من أمر الله عز وجل ، المستسلم له .

سابعاً : التفويض : وهو روح التوكل ولبه وحقيقته . وهو إلقاء أموره كلها إلى الله ، وإنزالها به طلباً واختياراً ، لا كرها واضطراراً . وكثيراً ما يشتبه في هذا الباب المحمود الكامل بالمذموم الناقص . فيشتبه التفويض بالإضاعة . فيضيع العبد حظه من العمل ، والكسب ، والأخذ بالأسباب ، ظناً منه أن ذلك تفويض وتوكل . وإنما هو تضييع لا تفويض . فالتضييع في حق الله . والتفويض في حقك^(٤) .

ثامناً : الرضى : وهي ثمرة التوكل . ومن فسر التوكل بها . فإنما فسرته بأجل ثمراته ، وأعظم فوائده . فإنه إذا توكل حق التوكل رضى بما يفعله وكيله به . أي : أنه إذا عرف التوكل المقرون بالأخذ بالأسباب ، الذي لا يتم حقيقة التوكل إلا به ، فما حصل له بعد

(١) المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ١٢٤ . بتصرف .

(٢) المصدر نفسه ، ج ٢ ، ص ١٢٠ . بتصرف .

(٣) المصدر نفسه ، ج ٢ ، ص ١٢١ . بتصرف .

(٤) المصدر نفسه ، ج ٢ ، ص ١٢٢-١٢٣ .

ذلك من تحقق النتيجة المطلوبة، أو عدم تحققها، أو حصول مصيبة، بسبب ذلك السبب، فإنما هو قضاء وقدر، وله التسليم والرضى^(١).

فهذه الدرجات الثمان التي منها ماهو من أسباب التوكل ودواعيه، ومنها ماهو من ثماره وآثاره، ومنها ماهو جزء معناه، من استكملها فقد استكمل مقام التوكل، وثبت فيه، وإذا نقص منها واحد نقص من توكله بقدر تلك الدرجة^(٢).

فاضطراب الناس في فهم هذه الدرجات، وعدم الإلمام بها، جعل الناس في تخبط؛ فمنهم من غلا في التفويض، والرضى، والتسليم، والاعتماد على الله عز وجل، فكان نتيجة ذلك ترك الأسباب، وتعطيلها.

ومنهم من غلا في إثبات الأسباب ورعايتها والأخذ بها، فاعتمد عليها بالكلية، ووقع في الشرك. وهكذا فدرجات التوكل، لا بد من الجمع بينها، وهي الأخذ بالأسباب، والاعتماد على الله عز وجل - مسبها - والرضى بما يحدث من عدم حصول المطلوب.

علاقة التوكل بالأسباب :

من خلال عرض تعاريف التوكل، ودرجاته، ومعرفة أن التوكل اعتماد القلب على الله وحده، فلا يضر مباشرة الأسباب مع خلو القلب من الاعتماد عليها والركون إليها.

فيتضح أن التوكل من أقوى الأسباب في حصول المراد، وكذلك من تمام الأسباب، لذلك كان الرسول ﷺ سيد المتوكلين، وأخذاً بالأسباب.

يقول ابن القيم: «إن من تمام التوكل استعمال الأسباب التي نصبها الله لمسبباتها قدرا وشرعا، فإن رسول الله ﷺ وأصحابه أكمل الخلق توكلًا، وإنما كانوا يلقون

(١) المصدر السابق، ج ٢، ص ١٢٢. بتصرف.

(٢) عبدالله الدميحي، التوكل على الله تعالى وعلاقته بالأسباب، ص ١٥-٢٧.

عدوهم ، وهم متحصنون بأنواع السلاح ، ودخل رسول الله ﷺ مكة ، والبيضة على رأسه . . . » أ. هـ ^(١) .

فأعظم التوكل الأخذ بالأسباب ، أسباب الهداية ، وتجريد التوحيد ومتابعة الرسل ، وجهاد أهل الباطل ، كما قال ذلك ابن القيم : « فأعظم التوكل عليه التوكل في الهداية وتجريد التوحيد ومتابعة الرسول وجهاد أهل الباطل ، فهذا توكل الرسل وخاصة أتباعهم » أ. هـ ^(٢) .

فإذا نظرنا إلى هذا النص لابن القيم وجدنا تقرير الأسباب الشرعية والأخذ بها ، من أعظم التوكل على الله عز وجل .

ويقول ابن تيمية : « وكذلك الدعاء والتوكل من أعظم الأسباب لما جعله الله سببا له فمن قال : ما قدر لي يحصل لي دعوت أولم أدع ، وتوكلت أولم أتوكل ، فهو بمنزلة من يقول : ما قسم لي من السعادة والشقاوة فهو يحصل لي آمنت أولم أو من ، . . . ، وكذلك من ترك الأسباب المشروعة المأمور بها أمر إيجاب أو أمر استحباب من جلب المنافع أو دفع المضار قاذح في الشرع خارج عن العقل ، ومن هنا غلطوا في ترك الأسباب المأمور بها ، وظنوا أن هذا من تمام التوكل ، والتوكل مقرون بالعبادة . في قوله تعالى : ﴿ فاعبه وتوكل عليه ﴾ « هود : ١٢٣ » . والعبادة فعل المأمور ، فمن ترك العبادة المأمور بها ، وتوكل لم يكن أحسن حالا ممن عبده ولم يتوكل عليه بل كلاهما عاص لله تارك لبعض ما أمر به » أ. هـ ^(٣) .

وقد تكلمنا فيما سبق ^(٤) ، عن كيفية الأخذ بالأسباب ، مع عدم الاعتماد عليها ، وإنما مع التوكل والاعتماد على خالقها وموجدتها ، وهو الله عز وجل .

(١) ابن القيم ، زاد المعاد ، ج ٣ ، ص ٤٨٠ . - ابن أبي العز الحنفي ، شرح الطحاوية ، ص ٢١٥ .

(٢) ابن القيم ، الفوائد ، ص ١١٣ .

(٣) ابن تيمية ، الفتاوي ، ج ٨ ، ص ١٧٧ .

(٤) راجع الفصل الثاني من هذا الباب .

واستشهدت على ذلك بآيات وأحاديث عدة . فخرجنا من ذلك بنتيجة وهي أن
الموحد المتوكل ، لا يلتفت إلى الأسباب ، بحيث الاعتماد عليها بالكلية ، فيؤدي به إلى
الشرك . ولا يهملها بدرجة الإسقاط من قيمتها التي جعلها الله عز وجل لها . وإنما يجمع
بين الأمرين .

فالتوكل عبادة تصرف لله عز وجل وحده ، دون التوكل على غيره . وإنما يكون
الإتيان والأخذ بالأسباب مع التوكل على الله عز وجل وحده ، معتقدا أن الأمر كله بمشيئته
وقدرته وعلمه وحكمه ، فالله عز وجل قدر لكل شيء سببا يؤخذ به للوصول إلى مسببه مع
الاعتماد والتوكل على خالقها ، ومسببها وهو الله عز وجل ، إن شاء جعلها تفعل ، وإن شاء
جعلها تتعطل ، ولا تنتج .

قال ﷺ : « احرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تعجز »^(١) . فأمره
بالحرص ، والأخذ بالأسباب ، والاستعانة بخالقها وهو الله عز وجل ، وهذا ما قرره ابن
القيم في مدارجه^(٢) .

فالجمع بين الأسباب ، والأخذ بها ، والتوكل كما سبق ، أمر مطلوب شرعا كما
ورد في الآيات الكريمات والأحاديث الشريفة التي منها :

١ - قال تعالى : ﴿ قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على
من يشاء من عباده وما كان لنا أن تأتيكم بسلطان إلا بإذن الله وعلى الله فليتوكل
المؤمنون * وما لنا ألا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا ولنصبرن على ما أذيتمونا
وعلى الله فليتوكل المتوكلون ﴾ « إبراهيم : ١١-١٢ » .

في هذه الآية يخاطب الرسل عليهم السلام أقوامهم بأن التوكل على الله عز وجل
أمر مطلوب ، لأن مسبب سبب الهداية هو الله عز وجل ، ولم يمنع هذا رسل الله عليهم

(١) سبق تخريجه ص ١٥٦ .

(٢) ابن القيم ، مدارج السالكين ، ج ٣ ، ص ٥٠١ .

السلام من الأخذ بالأسباب من الصبر على الأذى من أقوامهم، والأخذ بالحيلة والحذر، وأسباب الدعوة، والدعاء، وطلب العون من الله عز وجل بالتقرب إليه بالطاعات .

٢ - قال تعالى : ﴿ وَإِذَا غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تَبَوَّءُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ «آل عمران: ١٢١-١٢٢» .

هذه الآية تتحدث عن معركة أحد، وكيف أخذ رسول الله ﷺ بالأسباب في تجهيز الجيش .

٣ - قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ «النحل: ٤٢» .

أي : صبروا على أقوامهم، واذاهم متوكلون على الله عز وجل في تيسير أمورهم في الدعوة، وفي الصبر عليها . فالآيات السابقة وغيرها مما سبق ذكره، دليل على اجتماع التوكل مع الأسباب ، وعلاقتهم ببعضهما البعض ، بحيث لا يحصل توكل إلا بالأخذ بالأسباب، وإلا أصبح تواكلاً، ولا أسباب بدون توكل على خالقها، وإلا أصبح شركاً .

٤ - قال تعالى : ﴿ ... وَلِيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ ﴾ إلى قوله ﴿ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ ... الآية ﴾ «النساء: ١٠٢» .

قال تعالى : ﴿ وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ ... الآية ﴾ «الأنفال: ٦٠» .

قال تعالى : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ... الآية ﴾ «الجمعة: ١٠» .

يقول ابن رجب : « . . . واعلم أن تحقيق التوكل لا ينافي السعي في الأسباب التي قدر الله سبحانه وتعالى المقدورات بها وجرت سنته في خلقه بذلك ، فإن الله تعالى أمر بتعاطي الأسباب مع أمره بالتوكل ، فالسعي في الأسباب بالجوارح طاعة له ، والتوكل

بالقلب عليه إيمان به ، . . . ، وقال سهل التستري (*) : من طعن في الحركة : يعني في السعي والكسب فقد طعن في السنة ، ومن طعن في التوكل فقد طعن في الإيمان ، فالتوكل حال النبي ﷺ ، والكسب سنته ، فمن عمل على حاله فلا يترك سنته أ. هـ (١) .

٥ - عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «لو أنكم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصاً وتروح بطاناً» . أ. هـ (٢) .

هذا الحديث دليل على التوكل مع الأخذ بالأسباب ، فلم تجلس الطيور في أعشاشها تنتظر الرزق يأتي إليها من السماء ، ولكنها غدت وراحت إلى ذلك ، ومن ذلك ، حتى حصلت على ما قدر لها من الرزق ، وأعانها الله عز وجل على ذلك ، فالفهم الخاطئ للحديث أن يتكل الإنسان على الله عز وجل في طلب الرزق بدون سعي مستشهداً بهذا الحديث ، وهو لا يفهم معناه . فقد سبق توضيح معانيه ، وأقوال العلماء فيه ، وأن السعي مطلوب مع التوكل على الله عز وجل ، وليس الاتكال والتواكل . والله أعلم .

٦ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير ، احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز ، وإن أصابك شيء فلا تقل : لو أني فعلت كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل ، فإن لو تفتح باب الشيطان» أ. هـ (٣) .

(*) سهل بن عبد الله بن يونس التستري ، أبو محمد ، أحد أئمة الصوفية وعلمائهم ، والمتكلمين في علوم الإخلاص ، والرياضيات ، وعبود الأفعال . له كتاب في «تفسير القرآن» ، وكتاب رقائق المحيين ، وغير ذلك . ولد سنة ٢٠٠ هـ ، وتوفي سنة ٢٨٣ هـ . «شذرات الذهب» ، ج ٢ ، ص ١٨٢ . - حلية الأولياء ، ج ١٠ ، ص ١٨٩ - ٢١٢ . وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١٣ ، ص ٣٣٠ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ١٤٣ .

(١) ابن رجب الحنبلي ، جامع العلوم والحكم ، ص ٤٣٦ .

(٢) سبق تخريجه ، وشرحه ، ص ١٥٩ .

(٣) سبق تخريجه ص ١٥٦ .

يقول ابن رجب بعد ذكر هذا الحديث ، وأحاديث أخرى في نفس الشأن :
 « . . . ومعناه أن الإنسان يأخذ بالكيس والسعي في الأسباب المباحة ويتوكل على الله بعد
 سعيه ، وهذا كله إشارة إلى أن التوكل لا ينافي الإتيان بالأسباب بل يكون جمعها أفضل .
 قال معاوية بن قرة (*) : لقي عمر بن الخطاب ناسا من أهل اليمن . فقال : من أنتم ؟ قالوا :
 نحن المتوكلون ، قال : بل أنتم المتأكلون ، إنما المتوكل الذي يلقي حبه في الأرض ويتوكل
 على الله (**) أ. هـ (١) .

مسألة :

عن حصين بن عبد الرحمن (***) قال : « كنت عند سعيد بن جبير فقال : أيكم رأى
 الكوكب الذي انقض البارحة ؟ فقلت : أنا ، ثم قلت : أما إنني لم أكن في صلاة . ولكني
 لدغت ، قال : فما صنعت ؟ قلت : ارتقيت . قال : فما حملك على ذلك ؟ قلت : حديث

(*) معاوية بن قرة بن إياس بن هلال بن رثاب ، الإمام العالم الثبت أبو إياس المزني البصري والد
 القاضي إياس المزني . وثقه ابن معين ، والعجلي ، وأبو حاتم ، وابن سعد ، والنسائي . ولد يوم
 الجمل ، ومات سنة ١١٣ هـ قاله ابن خياط ، وقال ابن معين : مات سنة ٧٦ هـ . « انظر : شذرات
 الذهب ، ج ١ ، ص ١٤٧ . - سير أعلام النبلاء ، للذهبي ، ج ٥ ، ص ١٥٣ - ١٥٥ . »

(**) رواه الخلال في الحث على التجارة ، رقم « ١٠٣ » برواية ابن عباس . - ورواه البيهقي في الشعب ،
 ج ٢ ، ص ٨١ ، برقم « ١٢١٥ » . - ورواه ابن أبي الدنيا في التوكل ، برقم « ١١ » ، ص ٥٩ .
 قال أبو عبد الله الحداد محقق كتاب الحث على التجارة للخلال : إسناده ضعيف ، رواه العسكري
 في الأمثال ، وعلقه البيهقي في شعب الإيمان . وقال سالم بن أحمد بن عبد الهادي السلفي محقق
 كتاب التوكل لابن أبي الدنيا : رجاله ثقات . إلا أن فيه انقطاعا ، فمعاوية لم يدرك عمر حيث أنه
 ولد سنة ٣٧ هـ بينما توفي عمر سنة ٢٣ هـ .

(١) ابن رجب ، جامع العلوم والحكم ، ص ٤٤٠ .

(*) حصين بن عبد الرحمن الحافظ الحجة المعمر أبو الهذيل السلمي الكوفي . قال أحمد بن حنبل :
 حصين بن عبد الرحمن الثقة المأمون من كبار أصحاب الحديث ، وقال ابن معين : ثقة ، وغير ذلك
 من الأقوال . ولد سنة ٤٣ هـ في زمن معاوية ، ومات سنة ١٣٦ هـ . « سير أعلام النبلاء ، للذهبي ،
 ج ٥ ، ص ٤٢٢ - ٤٢٤ . »

حدثناه الشعبي^(*)، قال: وما حدثكم؟ قلت: حدثنا عن بريدة بن الحصيب^(**) أنه قال: لا رقية إلا من عين أو حمة، قال قد أحسن من انتهى إلى ماسمع. ولكن حدثنا ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: عرضت علي الأم، فرأيت النبي ﷺ ومعه الرهط، والنبي ومعه الرجل والرجلان، والنبي وليس معه أحد. إذ رفع لي سواد عظيم، فظننت أنهم أمتي. فقل لي: هذا موسى وقومه، فنظرت فإذا سواد عظيم، فقل لي: هذا أمتك. ومعهم سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب.

ثم نهض فدخل منزله. فخاض الناس في أولئك، فقال بعضهم: فلعلهم الذين صحبوا رسول الله ﷺ. وقال بعضهم: فلعلهم ولدوا في الإسلام فلم يشركوا بالله شيئاً. وذكروا أشياء فخرج عليهم رسول الله ﷺ فأخبروه. فقال: «هم الذين لا يسترقون ولا يكتون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون». فقام عكاشة بن محصن^(***) فقال: ادع الله أن يجعلني منهم، فقال: أنت منهم، ثم قام رجل آخر فقال: ادع الله أن يجعلني منهم، فقال: سبقك بها عكاشة^(١) هـ.

هذا الحديث قد اختلف فيه كثير من الناس، فالصوفية جعلوه ذريعة لترك الأسباب، وإن هذا الحديث وصف لهم، وابن تيمية فهم الحديث على النهي عن الطلب.

(*) عامر بن شراحيل بن عبد ذي كبار، الشعبي الحميري، أبو عمرو: رواية، من التابعين، يضرب المثل بحفظه. اتصل بعبد الملك بن مروان، فكان نديمه وسميره ورسوله إلى ملك الروم. وسئل عما بلغ إليه حفظه، فقال: ما كتبت سوداء في بيضاء، ولا حدثني رجل بحديث إلا حفظته. وهو من رجال الحديث. ولد سنة ١٩ هـ، وتوفي سنة ١٠٣ هـ. «انظر: سير أعلام النبلاء، ج ٤، ص ٢٩٤ - الأعلام، للزركلي، ج ٣، ص ٢٥١».

(**) بريدة بن حصيب بن عبد الله بن الحارث الأسلمي، من أكابر الصحابة، أسلم قبل بدر، ولم يشهدا. وشهد خيبر، وفتح مكة، واستعمله النبي ﷺ على صدقات قومه، وسكن المدينة، وانتقل إلى البصرة، مات سنة ٦٣ هـ بمرو. «الإستيعاب، ج ١، ص ١٧٣ - الإصابة، ج ٢، ص ١٤٦ - الأعلام، للزركلي، ج ٢، ص ٥٠».

(***) عكاشة بن محصن بن حرثان الأسدي، من بني غنم، صحابي من أمراء السرايا. يعد من أهل المدينة. شهد المشاهد كلها مع النبي ﷺ، توفي سنة ١٢ هـ قتل في حرب الردة ببزاحة بأرض نجد، قتله طليحة بن خويلد الأسدي. «الإستيعاب، ج ٣، ص ١٥٥ - ١٥٧. وانظر: سير أعلام النبلاء، ج ١، ص ٣٠٧ - الإصابة، ج ٢، ص ٤٩٤ - ٤٩٥. الأعلام، للزركلي، ج ٤، ص ٢٤٤».

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الرقاق، باب يدخل الجنة سبعون ألفاً بغير حساب، ج ٧، ص ٢٠٠ - ١٩٨.

وأحمد بن حنبل جعل ترك التداوي أفضل ، وابن القيم ذكر أربعة أنواع لأحاديث الكي :
منها الكراهة ، ومنها الأفضل تركه ، ومنها فعله ، ومنها النهي عنه . ففي هذا المبحث نريد أن
نعرف رأي العلماء في هذا الحديث وحل الإشكال الوارد في فهم الحديث :

يقول النووي : «اختلف العلماء في معنى الحديث :

١ - فقال الإمام أبو عبد الله المازري (*) : احتج بعض الناس بهذا الحديث على أن
التداوي مكروه ، ومعظم العلماء على خلاف ذلك واحتجوا بما وقع في أحاديث كثيرة من
ذكره ﷺ لمنافع الأدوية ، والأطعمة كالحبة السوداء والقسط والصبر وغير ذلك (**) ، وبأنه
ﷺ تداوى ، وبإخبار عائشة رضي الله عنها بكثرة تداويه وبما علم من الاستشفاء برفاهه ،
وبالحديث الذي فيه أن بعض الصحابة أخذوا على الرقية أجرا (***) ، فإذا ثبت هذا حمل
ما في الحديث على قوم يعتقدون أن الأدوية نافعة بطبعها ولا يفوضون الأمر إلى الله
تعالى «أ. هـ (١)» .

(*) محمد بن علي بن عمر التميمي المازري ، أبو عبد الله : محدث ، من فقهاء المالكية . له عدة مصنفات
منها «المعلم بفوائد مسلم» في الحديث ، و«التلقين» في الفروع ، و«الكشف والإنباء» في الرد على
الإحياء للغزالي . وغيرها . ولد سنة ٤٥٣ هـ بمازر بجزيرة صقلية ، وتوفي سنة ٥٣٦ هـ
بالمهدية . «انظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٢٠ ، ص ١٠٤ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٦ ، ص ٢٧٧» .

(**) راجع ص ٩٩ - ١٠١ من هذا البحث .

(***) عن أبي سعيد الخدري أن ناسا من أصحاب رسول الله ﷺ كانوا في سفر فمروا بحي من أحياء
العرب فاستضافوهم فلم يضيفوهم . فقالوا لهم هل فيكم راق ؟ فإن سيد الحي لديغ أو مصاب
فقال : رجل منهم نعم ، فأتاه فرقاه بفاتحة الكتاب فبرأ الرجل فأعطى قطيعا من غنم فأبى أن يقبلها .
وقال حتى أذكر ذلك للنبي ﷺ فأتى النبي ﷺ فذكر ذلك له فقال يا رسول الله والله مارقيت إلا
بفاتحة الكتاب . فتبسم وقال : وما أدراك أنه رقية ؟ ثم قال : خذوا منهم واضربوا لي بسهم معكم
«أخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب السلام ، باب جواز أخذ الأجر على الرقية بالقرآن والإذكار ،
ج ٤ ، ص ١٧٢٧» .

(١) النووي ، صحيح مسلم ، كتاب الإيمان ، باب دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ، ج ١ ،
ص ٤٩٢ .

٢ - يقول القاضي عياض : « قد ذهب إلى هذا التأويل - أي السابق - غير واحد ممن تكلم على الحديث ، ولا يستقيم هذا التأويل وإنما أخبر ﷺ أن هؤلاء لهم منزلة وفضيلة يدخلون الجنة بغير حساب ، وبأن وجوههم تضيء إضاءة القمر ليلة البدر ، ولو كان كما تأوله هؤلاء لما اختص هؤلاء بهذه الفضيلة ، لأن تلك هي عقيدة جميع المؤمنين ، ومن اعتقد خلاف ذلك كفر . . . » أ. هـ^(١) .

٣ - يقول أبو سليمان الخطابي^(*) : « إن المراد من تركها توكلًا على الله تعالى ورضاء بقضائه وبلائه ، . . . وهذه من أرفع درجات المحققين بالإيمان » أ. هـ^(٢) .

٤ - يقول القاضي عياض : « وهذا ظاهر الحديث ومقتضاه - أي قول الخطابي - أنه لا فرق بين ما ذكر من الكي والركي وسائر أنواع الطب . » أ. هـ^(٣) .

٥ - ويقول الداودي^(**) : « المراد بالحديث الذي يفعلونه في الصحة فإنه يكره لمن

(١) النووي ، صحيح مسلم ، كتاب الإيمان ، باب دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ، ج ١ ، ص ٤٩٢ .

(*) حمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب البستي ، أبو سليمان ، فقيه محدث ، له عدة مؤلفات منها « معالم السنن » ، و « بيان إعجاز القرآن » ، « تفسير أحاديث الجامع الصحيح للبخاري » . ولد سنة ٣١٩ هـ من أهل بست من بلاد كابل من نسل زيد بن الخطاب أخي عمر بن الخطاب ، وتوفي سنة ٣٨٨ هـ في بست في رباط على شاطئ هيرمند . انظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١٧ ، ص ٢٣ - الأعلام ، للزركلي ، ج ٢ ، ص ٢٧٣ .

(٢) النووي ، صحيح مسلم ، كتاب الإيمان ، باب دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ، ج ١ ، ص ٤٩٢ .

(٣) نفس المصدر .

(**) عبدالرحمن بن محمد بن المظفر بن محمد بن داود بن أحمد بن معاذ الداودي ، البوشنجي ، أبو الحسن ، الإمام العلامة الورع ، القدوة ، جمال الإسلام ، قال ابن النجار : كان من الأئمة الكبار في المذهب ، ثقة ، عابدا ، محققا ، درس وأفتى ، وصنف ووعظ . جاء إلى بغداد سنة ٣٩٩ هـ ، ولد سنة ٣٧٤ هـ ، وتوفي سنة ٤٦٧ هـ ببوشنج بالقرب من هراة . انظر : شذرات الذهب ، ج ٣ ، ص ٣٢٧ - سير أعلام النبلاء ، للذهبي ، ج ١٨ ، ص ٢٢٢ - ٢٢٦ .

ليست به علة أن يتخذ التماثل ويستعمل الرقى ، وأما من يستعمل ذلك ممن به مرض فهو جائز» أ. هـ^(١) .

٦ - يقول النووي : «وذهب بعضهم إلى تخصيص الرقى والكي من بين أنواع الطب لمعنى وأن الطب غير قادح في التوكل ، وإذا تطب رسول الله ﷺ والفضلاء من السلف ، وكل سبب مقطوع به كالأكل والشرب للغذاء والري لا يقدح التوكل عند المتكلمين في هذا الباب ، ولهذا لم ينف عنهم التطب ، ولهذا لم يجعلوا الاكتساب للقوت وعلى العيال قادحا في التوكل إذ لم يكن ثقته في رزقه باكتسابه وكان مفوضا في ذلك كله إلى الله تعالى ، والكلام في الفرق بين الطب والكي يطول ، وقد أباحهما النبي ﷺ وأثنى عليهما ، لكنني أذكر منه نكته تكفي وهو أنه ﷺ تطب في نفسه وطب غيره ، ولم يكتو وكوى غيره ، ونهى في الصحيح عن الكي وقال : ما أحب أن أكتوي^(*) ، هذا آخر كلام القاضي ، والله أعلم . . .» أ. هـ^(٢) .

والنتيجة من جميع هذه الأقوال عند النووي هي : « . . والظاهر من معنى الحديث ما اختاره الخطابي ومن وافقه كما تقدم ، وحاصله أن هؤلاء كمل تفويضهم إلى الله عز وجل فلم يتسببوا في دفع ما أوقعه بهم ، ولا شك في فضيلة هذه الحالة ورجحان صاحبها ، وأما تطب النبي ﷺ ففعله ليعين لنا الجواز . والله أعلم . . .» أ. هـ^(٣) .

(١) النووي ، صحيح مسلم ، كتاب الإيمان ، باب دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ، ج ١ ، ص ٤٩٢ .

(*) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الطب ، باب الدواء بالعسل ، ج ٧ ، ص ١٢ .

(٢) النووي ، صحيح مسلم ، كتاب الإيمان ، باب دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ، ج ١ ، ص ٤٩٣ .

(٣) المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ٤٩٣ .

وهناك أقوال أخرى لم يذكرها النووي في شرحه للحديث وهي :

يقول ابن تيمية : « وفي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال «يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفا بغير حساب» ، وقال : «هم الذين لا يسترقون ولا يكتون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون» فمدح هؤلاء بأنهم لا يسترقون ، أي لا يطلبون من أحد أن يرقىهم . والرقية من جنس الدعاء فلا يطلبون من أحد ذلك . وقد روى فيه «ولا يرقون» وهو غلط ، فإن رقاهاهم لغيرهم ولأنفسهم حسنة ، وكان النبي ﷺ يرقى نفسه وغيره (*) . ولم يسترق ، فإن رقيته نفسه وغيره من جنس الدعاء لنفسه ولغيره ، وهذا مأثور به ، فإن الأنبياء كلهم سألوا الله ودعوه كما ذكر الله ذلك في قصة آدم وإبراهيم وموسى وغيرهم» أ. هـ (١) .

من قول ابن تيمية نستنتج :

١ - أن المقصود بالحديث الذين يطلبون الرقية .

٢ - إن الرقية للغير - من غير طلب - وللنفس حسنة .

يقول ابن حجر : « »

١ - يقول القرطبي (*) في الرد على مقولة من قال إن استعمال الرقى والكي قاذح في التوكل بخلاف سائر أنواع الطب ، وفرق بين القسمين : بأن البرء فيها أمر موهوم وماعداهما محقق عادة كالأكل والشرب فلا يقدر فيقول : « . . هذا فاسد من وجهين :

(*) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الطب ، باب الرقى بالقرآن والمعوذات ، ج ٧ ، ص ٢٢ - وكذلك باب رقية النبي ﷺ ، ص ٢٤ .

(١) ابن تيمية ، الفتاوى ، ج ١ ، ص ١٨٢ .

(**) محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي الأندلسي ، أبو عبد الله ، القرطبي ، من كبار المفسرين ، صالح متعبد . له عدة مصنفات منها : «الجامع لأحكام القرآن» ، «الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى» ، «التذكرة بأحوال الموتى وأحوال الآخرة» ، من أهل قرطبة ، رحل إلى الشرق واستقر بمنية ابن خصيب في شمال أسبوط بمصر ، وتوفي فيها سنة ٦٧١ هـ . «الأعلام» ، للزركلي ، ج ٥ ، ص ٣٢٢ .

أحدهما أن أكثر أبواب الطب موهوم، والثاني أن الرقى بأسماء الله تعالى تقتضي التوكل عليه والالتجاء إليه والرغبة فيما عنده والتبرك بأسمائه، فلو كان ذلك قادحا في التوكل لقدح الدعاء إذ لا فرق بين الذكر والدعاء، وقد رقى النبي ﷺ ورقى وفعله السلف والخلف، فلو كان مانعا من اللحاق بالسبعين أو قادحا في التوكل لم يقع من هؤلاء وفيهم من هو أعلم وأفضل ممن عداهم» أ. هـ^(١).

٢ - ويقول أبو القاسم القشيري^(*): «التوكل محله القلب، وأما الحركة الظاهرة فلا تنافيه إذا تحقق العبد أن الكل من قبل الله، فإن تيسر شيء فبتيسيره وإن تعسر فبتقديره» أ. هـ^(٢).

والنتيجة من هذه الأقوال عند ابن حجر هي: «... إن الجمهور قالوا: يحصل التوكل بأن يثق بوعده الله، ويوقن بأن قضاءه واقع، ولا يترك اتباع السنة في ابتغاء الرزق مما لا بد له منه من مطعم ومشرب وتحرز من عدو بإعداد السلاح وإغلاق الباب ونحو ذلك، ومع ذلك فلا يطمئن إلى الأسباب بقلبه بل يعتقد أنها لا تجلب بذاتها نفعا ولا تدفع شرا، بل السبب والمسبب فعل الله تعالى والكل بمشيئته، فإذا وقع من المرء ركون إلى السبب قدح في توكله...» أ. هـ^(٣).

(١) ابن حجر، فتح الباري، كتاب الرقاق، باب يدخل الجنة سبعون ألفا بغير حساب، ج ١١، ص ٤١٧-٤١٨.

(**) عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة النيسابوري القشيري، أبو القاسم، شيخ خراسان في عصره، زاهدا وعالما بالدين، له عدة مصنفات منها «التفسير الكبير»، «لطائف الأشارات»، «الرسالة القشيرية»، ولد سنة ٣٧٦ هـ، وتوفي سنة ٤٦٥ هـ بنيسابور. «شذرات الذهب، ج ٣، ص ٣١٩ - وانظر: سير أعلام النبلاء، ج ١٨، ص ٢٢٧ - الأعلام، للزركلي، ج ٤، ص ٥٧».

(٢) ابن حجر، فتح الباري، كتاب الرقاق، باب يدخل الجنة سبعون ألفا بغير حساب، ج ١١، ص ٤١٧-٤١٨.

(٣) المصدر نفسه.

ويقول الشيخ سليمان بن عبدالله آل الشيخ : «واعلم أن الحديث لا يدل على أنهم لا يباشرون الأسباب أصلاً كما يظنه الجهلة - يقصد بعض الصوفية - فإن مباشرة الأسباب في الجملة أمر فطري ضروري لا انفكاك لأحد عنه حتى الحيوان البهيم ، بل نفس التوكل مباشرة لأعظم الأسباب كما قال تعالى : ﴿ومن يتوكل على الله فهو حسبه﴾ «الطلاق : ٤» . أي : كافيه ، إنما المراد أنهم يتركون الأمور المكروهة مع حاجتهم إليها توكلًا على الله ، كالاسترقاء والاكْتِواء فتركهم له ليس لكونه سبباً لكن لكونه سبباً مكروهاً ، لاسيما والمريض يتشبث بما يظنه سبباً لشفائه بخيط العنكبوت . أما نفس مباشرة الأسباب ، والتداوي على وجه لا كراهة فيه ، فغير قاذح في التوكل ، فلا يكون تركه مشروعاً كما في الصحيحين عن أبي هريرة مرفوعاً : «ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء» (*) وعن أسامة بن شريك قال : كنت عند النبي ﷺ وجاءت الأعراب ، فقالوا : يا رسول الله ﷺ ! أنتداوي ؟ فقال : نعم يا عباد الله تداووا ، فإن الله عز وجل لم يضع داءً إلا أوضع له شفاء ، غير داء واحد قالوا : ماهو ؟ قال «الهرم» (**). «...» أ. هـ (١) .

والنتيجة التي خرج بها الشيخ سليمان :

١ - إن الترك في الحديث بمعنى ترك الأمور المكروهة .

٢ - إن الأمور غير المكروهة في الرقى لا بأس بها .

ويقول ابن القيم بعد أن عرض أحاديث عدة في الكي ، من إباحة ، وكراهية ، ونهي ، وبين ما فيها من اشكال : «فقد تضمنت أحاديث الكي أربعة أنواع ، أحدها : فعله ، والثاني ، عدم محبته ، والثالث : الثناء على من تركه ، والرابع : النهي عنه ، ولا تعارض

(*) سبق تخريجه ، ص ٩٥ .

(**) سبق تخريجه ، ص ٩٥ .

(١) الشيخ سليمان بن عبدالله بن عبد الوهاب ، تيسير العزيز الحميد ، ص ١٠١-١١٣ .

بينها بحمد الله تعالى ، فإن فعله يدل على جوازه ، وعدم محبته له لا يدل على المنع منه ، وأما الشاء على تاركه ، فيدل على أن تركه أولى وأفضل . وأما النهي عنه ، فعلى سبيل الاختيار والكراهة ، أو عن النوع الذي لا يحتاج إليه ، بل يفعل خوفاً من حدوث الداء ، والله أعلم^(١) .

بعد عرضنا لأقوال العلماء ونتائج أقوالهم تبين لنا :

- ١ - إن العلماء اختلفوا في هذا الحديث بسبب نظر بعضهم إلى الرقى والكي بأنها أسباب ، قد أمر الشرع باتخاذها كسائر الأسباب ، وفي تعطيلها قدح في العقل والشرع ، أي أنهم قاسوا هذين السببين على غيرهم من الأسباب .
- ٢ - إن العلماء نظروا إلى الرقى والكي بنظرة عامة ، من حيث أنها أسباب ويجب اتخاذها ، كسائر الأسباب ، ولم ينظروا إلى الحديث من حيث إنه خاص بهما ، ليس بغيرهما من الأسباب .
- ٣ - أن بعض العلماء جعلوا يبحثون في الكي ، وكراهيته ، فجعلوا ذلك هو السبب في ترك الكي لهؤلاء الممدوحين في الحديث ، ونسي أن يبحث عن دليل على ترك الرقى .
- ٤ - إن الحد الفاصل في هذه القضية هو ما أوضحه النووي وتوصل إليه بعد عرض أقوال بعض العلماء ، وهو أن الكي والرقى ، وسائر أنواع الطب ، من تركها توكلأ على الله ورضاء بقضائه وبلائه ، فهو من أرفع الدرجات حتى استحقوا بها هذه المزية من دخول الجنة بغير حساب . فهؤلاء كمل تفويضهم إلى الله عز وجل فلم يتسببوا في دفع ما أوقعه بهم ، ولا شك في فضيلة هذه الحالة ورجحان صاحبها ، وأما تطيب النبي ﷺ ففعله ليبين الجواز .

(١) ابن القيم ، زاد المعاد ، ج ٤ ، ص ٦٣-٦٦ .

فهذا الحديث خاص بالطب، والتداوي، ولا ينافي الأخذ بالتداوي والأسباب الأخرى، بل هو مزية لمن أراد . والله أعلم .

أما من ترك الأسباب، وعطلها تعطيلًا كاملاً فهؤلاء متواكلون، وليسوا بمتوكلين .

مسألة :

اختلف العلماء في مسألة التداوي هل هو مباح وتركه أفضل، أو مستحب، أو

واجب!!؟

١ - فالمشهور عن الإمام أحمد أنه مباح وتركه أفضل .

٢ - والمشهور عند الشافعي أنه مستحب .

٣ - ومذهب أبي حنيفة (*) مؤكد حتى يداني به الوجوب . أي كاد أن يكون واجبا عنده .

٤ - وأما مالك رضي الله عنه فيستوي عنده الفعل والترك . «أ. هـ» (١) .

هذا هو حكم التداوي في الجملة، فما حكمه على التفصيل!!؟

حكم التداوي على التفصيل هو كما يلي :

١ - أن ما علم، أو غلب على الظن نفعه مع احتمال الهلاك بعده، فهو واجب (٢) .

٢ - أن ما غلب على الظن نفعه، ولكن ليس هناك هلاك محقق بتركه فهو أفضل (٣) .

(*) النعمان بن ثابت، التيمي بالولاء، الكوفي، أبو حنيفة: إمام الحنفية، الفقيه المجتهد المحقق، أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة، كان قوي الحجّة، من أحسن الناس منطقاً، وقال عنه الشافعي: الناس عيال في الفقه على أبي حنيفة، له عدة مصنفات: منها «الفقه الأكبر»، «المسند»، «المخارج» في الفقه . ولد سنة ٨٠هـ بالكوفة، وتوفي سنة ١٥٠هـ مات في حبسه في عهد المنصور العباسي، لأنه رفض القضاء . انظر: سير أعلام النبلاء، ج ٦، ص ٣٩٠ - الأعلام، للزركلي، ج ٨، ص ٣٦ .

(١) سليمان بن عبدالله بن عبد الوهاب، تيسير العزيز الحميد، ص ١١١-١١٢ .

(٢) ابن عثيمين، الشرح الممتع على زاد المستقنع، تحقيق، أبا الخيل، والمشيّق، ج ٥، ص ٢٩٨-٣٠٢ .

(٣) المصدر نفسه، ج ٥، ص ٢٩٨-٣٠٢ .

٣ - أن ماتساوى فيه الأمران فتركه أفضل ، لئلا يلقي الإنسان بنفسه إلى التهلكة من حيث لا يشعر^(١) .

٤ - أن ماورد الدليل بکراهيته ، كالاكتواء ، فهو مکروه ، وتركه أفضل^(٢) .

٥ - أن ماورد الدليل بحرمة ، فالواجب تركه ، كالخمر مثلاً^(٣) .

والأصل في التداوي :

الجواز ، كما سبق أن ذكرنا^(٤) ، وأنه من هديه ﷺ ، في فعله ، وقوله - أمره - ، وتقريره . والله أعلم .

(١) المصدر السابق ، ج ٥ ، ص ٢٩٨-٣٠٢ .

(٢) راجع ص ٢٠٣ من هذا الفصل . - سبق تخريج حديث الاكتواء ص ٢٠٣ .

(٣) عن طارق بن سويد الجعفي سأل النبي ﷺ عن الخمر فنهاه أو كره أن يصنعها فقال : إنما أصنعها للدواء فقال : إنه ليس بدواء ولكنه داء . «أخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب الأشربة ، باب تحريم التداوي بالخمر ، ج ٤ ، ص ٦٦٦» .

(٤) راجع الفصل الأول من هذا الباب .

المبحث الثاني

الأسباب والقدر

عند أهل السنة والجماعة

١ - زهير : -

أ - التعريف في اللغة .

ب - التعريف في الاصطلاح .

٢ - علاقة القدر بالأسباب .

القدر وعلاقته بالأسباب

لكي نعرف علاقة القدر بالأسباب لابد من معرفة القدر في اللغة والاصطلاح.

تعريف القدر في اللغة :

القدر : القضاء والحكم ، وهو ما يقدره الله عز وجل من القضاء ويحكم به من الأمور ، وهو ما قاله ابن سيده .

ولذا قيل التقدير والقادر : من صفات الله عز وجل يكونان من القدرة ، ويكونان من التقدير . وقوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ، من القدرة ، فالله - عز وجل - على كل شيء قدير ، والله سبحانه مقدر كل شيء وقاضيه .

والتقدير : الجعل والصنع ، ومنه قوله تعالى : ﴿وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ﴾ أي جعل له ، وكذا قوله تعالى : ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾ . والتقدير أيضا العلم والحكمة .

قال أبو منصور^(*) : وتقدير الله الخلق تيسيره كلا منهم لما علم أنهم صائرون إليه من السعادة والشقاء ، وذلك أنه علم منهم قبل خلقه إياهم ، فكتب علمه الأزلي السابق فيهم وقدره تقديرا ، وقدر الله عليه ذلك يقدره ويقدره قدرا وقدرا ، وقدره عليه وله .

والقدر : الشرف ، والعظمة ، والتزيين ، وتحسين الصورة ، وبه فسر قوله تعالى : ﴿فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ﴾ أي : صورنا فنعم المصورين^(١) .

(*) أبو منصور : هو الأزهري ، وقد سبق ترجمته ص ٥٠ .

(١) ابن منظور ، لسان العرب ، مادة : ق . د . ر ، ج ١١ ، ص ٥٥-٦٠ . - الزبيدي ، تاج العروس ، مادة ق . د . ر ، ج ١٣ ، ص ٣٧٠-٣٨٣ .

اصطلاحاً :

يقول السفاريني^(*) : «إن القدر عند السلف ماسبق به العلم وجرى به القلم مما هو كائن إلى الأبد . وأنه عز وجل قدر مقادير الخلائق وما يكون من الأشياء قبل أن تكون في الأزل وعلم سبحانه وتعالى أنها ستقع في أوقات معلومة عنده تعالى وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها . . . » أ. هـ^(١) .

ويقول ابن حجر : « . . . والمراد - أي بالقدر - أن الله تعالى علم مقادير الأشياء وأزمانها قبل إيجادها ، ثم أوجد ماسبق في علمه أنه يوجد ، فكل محدث صادر عن علمه وقدرته وإرادته ، هذا هو المعلوم من الدين بالبراهين القطعية » أ. هـ^(٢) .

وذكر القدر عند الشافعي رحمه الله فأنشأ يقول :

«ما شئت كان وإن لم أشاء	وما شئت إن لم تشاء لم يكن
خلقت العباد على ما علمت	ففي العلم يجري الفتى والمسن
على ما إذا امت وهذا خذلت	وهذا أعنت وذا لم تعن
فمنهم شقي ومنهم سعيد	ومنهم قبيح ومنه حسن . » أ. هـ ^(٣)

(*) محمد بن أحمد بن سالم السفاريني ، شمس الدين ، أبو العون ، عالم بالحديث والأصول والأدب ، محقق ، رحل إلى دمشق وأخذ عن علمائها . وعاد إلى نابلس فدرس وأفتى ، له عدة مصنفات منها : «كشف اللثام ، شرح عمدة الأحكام» ، «لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية المضية في عقد أهل الفرقة المرضية» ، «تجبير الوفا في سيرة المصطفى» ، ولد سنة ١١١٤ هـ بسفارين من قرى نابلس ، وتوفي سنة ١١٨٨ هـ بنابلس . «انظر : مختصر طبقات الحنابلة ، ص ١٤٠-١٤٣ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٦ ، ص ١٤» .

(١) السفاريني ، لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية شرح الدرة المضية في عقيدة الفرقة المرضية ، تعليق : عبدالرحمن أبابطين ، وسليمان بن سحمان ، ج ١ ، ص ٣٤٨ .

(٢) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الإيمان ، باب سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيمان والإسلام والإحسان وعلم الساعة ، ج ١ ، ص ١٤٥ .

(٣) اللالكائي ، شرح اعتقاد أهل السنة والجماعة ، تحقيق : أحمد بن سعد الغامدي ، ج ٤ ، ص ٧٧٧ .

وللقدر مراتب يعرف من خلالها علاقة القدر بالأسباب وهي كالتالي :

أولاً : مرتبة العلم (*) :

وهي العلم السابق، المحيط بجميع الأشياء، فكل ما يقع ويوجد من أعيان وأوصاف ويقع من أفعال وأحداث وأسباب، ومسببات فهو مطابق لما علمه الله عز وجل أزلاً.

فالله عز وجل علم الأمور على ماهي عليه، وقد علم أن للأشياء أسبابا تكون بها، فعلم أن السعيد يسعد بالطاعة، والشقي يشقى بالمعصية، والزرع ينبت بما يسقيه من الماء، ويبذر من الحب، والماء يروي، والأكل يشبع . . . وغير ذلك . وهذا ما قاله ابن تيمية : «وذلك أن الله سبحانه وتعالى يعلم الأمور على ماهي عليه، وقد جعل للأشياء أسبابا تكون بها، فيعلم أنها تكون بتلك الأسباب، كما يعلم أن هذا يولد له بأن يطاء امرأة فيحبها، فلو قال هذا : إذا علم الله أنه يولد لي فلا حاجة إلى الوطاء كان أحق، لأن الله علم أن سيكون بما يقدره من الوطاء، وكذلك إذا علم أن هذا ينبت له بالزرع بما يسقيه من الماء ويبذر من الحب، فلو قال : إذا علم أن سيكون فلا حاجة إلى البذر، كان جاهلاً ضالاً، لأن الله علم أن سيكون بذلك وكذلك إذا علم الله أن هذا يشبع بالأكل، وهذا يروي بالشرب، وهذا يموت بالقتل، فلا بد من الأسباب التي علم الله أن هذه الأمور تكون بها . «أ. هـ^(١) .

ويقول أيضاً بالنسبة للآخرة مثل ذلك : «وكذلك إذا علم أن هذا يكون سعيداً في الآخرة، وهذا شقياً في الآخرة، قلنا : ذلك لأنه يعمل بعمل الأتقياء، فالله علم أنه يشقى

(*) انظر : ابن تيمية، العقيدة الواسطية، شرح محمد خليل هراس، ص ١٣٠-١٣١ . - ابن القيم، شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل، ص ٦٦-٨٧ .

(١) ابن تيمية، الفتاوى، ج ٨، ص ٦٨ .

بهذا العمل ، فلو قيل : هو شقي ، وإن لم يعمل كان باطلا ، لأن الله لا يدخل النار أحدا إلا بذنبه ، . . . ، ولا يعاقب الله العبد على ما علم أنه يعمل حتى يعمل . «أ. هـ»^(١) .

فهذه مرتبة العلم وصلتها بالأسباب ، وهي أن الله عز وجل ، علم بالأسباب ، والمسببات من الأزل ، وهي جارية وفق علمه ، ولا يمنع علمه العمل بها .

ثانياً : مرتبة الكتابة (*) :

مرتبة الكتابة تأتي بعد مرتبة العلم السابقة ، فالله عز وجل علم ثم كتب هذا العلم في اللوح المحفوظ . فما علم الله كونه ، ووقوعه من مقادير الخلائق ، وأصناف الموجودات ، وما يتبع ذلك من الأحوال ، والأوصاف ، والأفعال ، والأسباب والمسببات ، ودقيق الأمور ، وجليها قد أمر القلم بكتابته إلى يوم القيامة .

يقول ابن تيمية : «فجميع الأسباب قد تقدم علم الله بها وكتابته لها ، وتقديره إياها ، وقضاؤه بها ، كما تقدم ربط ذلك بالمسببات ، كذلك أيضا الأسباب التي بها يخلق النبات من إنزال المطر وغيره من هذا الباب فجميع ذلك مقدور معلوم ، مقضي مكتوب قبل تكوينه ، فمن ظن أن الشيء إذا علم وكتب أنه يكفي ذلك في وجوده ولا يحتاج إلى مابه يكون من الفاعل الذي يفعله وسائر الأسباب ، فهو جاهل ضال ضالاً مبيناً . . . «أ. هـ»^(٢) .

ثالثاً : مرتبة المشيئة (**) :

وهي مشيئة الله النافذة ، وقدرته الشاملة ، وليس في الوجود موجب ومقتض إلا مشيئة الله وحده فما شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وأنه مافي السموات وما في الأرض

(١) المصدر السابق ، ج ٨ ، ص ٦٩ .

(*) ابن القيم ، شفاء العليل ، ص ١٢ - الهراس ، شرح العقيدة الواسطية ، ص ١٣١ .

(٢) ابن تيمية ، الفتاوى ، ج ٨ ، ص ٢٧٧ .

(**) ابن القيم ، شفاء العليل ، ص ٩٦ - الهراس ، شرح العقيدة الواسطية ، ص ١٣٣ .

من حركة ، ولا سكون إلا بمشيئة الله سبحانه وتعالى ، ولا يكون في ملكه ما لا يريد ، وأنه على كل شيء قدير .

فالأسباب والمسببات خلق لله عز وجل ، علم بها ، وكتبها ، فهي من سنن الله عز وجل الكونية ، إن شاء أنفذها ، وإن شاء منعها .

فمن قال : إن هناك أسباباً موجبة بذاتها فقد افترى على الله عز وجل ، فلا بد من تنفيذ أمر الله عز وجل الشرعي في الأخذ بالأسباب ، مع الاعتماد والتوكل عليه ، لأن حدوثها ، وإنتاجها بمشيئته سبحانه وتعالى ، وقد سبق توضيح ذلك أثناء الحديث عن الأمر باتخاذ الأسباب ، مع الاعتماد على الله عز وجل ، وعدم الاعتماد عليها بالكلية .

يقول ابن تيمية : « . . . فالله سبحانه وتعالى هو خالق الأسباب كلها سواء كانت الأسباب حركة حي باختياره وقصده ، كما يحدثه تعالى بحركة الملائكة والجن والإنس والبهائم ، أو حركة جماد بما جعل الله فيه من الطبع ، أو بقاسر يقسره كحركة الرياح والمياه ونحو ذلك ، فالله خالق ذلك كله ، فإنه لا حول ولا قوة إلا به ، وما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، فالرجاء يجب أن يكون كله للرب والتوكل عليه والدعاء له ، فإنه إن شاء ذلك ويسره كان متيسراً ، ولو لم يشأ الناس ، وإن لم يشاء ولم يسره لم يكن ، وإن شاء الناس . . . » أ. هـ^(١) .

وللفهم الخاطئ للمشيئة الإلهية ، وعدم التفرقة بين الإرادة الكونية ، والإرادة الشرعية^(*) وقع كثير من الناس في الخطأ عند التعامل مع الأسباب .

(٢) ابن تيمية ، الفتاوي ، ج ٨ ، ص ١٦٦ .

(*) الإرادة الشرعية :

الإرادة الشرعية هي المتضمنة للمحبة والرضا ، كقوله تعالى : ﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ فهذه الإرادة هي المذكورة في مثل قول الناس لمن يفعل القبائح : هذا يفعل ما لا يريد الله ، أي لا يحبه ولا يرضاه ولا يأمر به .

فمنهم من نفى تأثيرها^(*)، ومنهم من تركها بالكلية^(**)، ومنهم من اعتمد عليها بالكلية^(***).

لذلك يقول ابن تيمية: «ولهذا قال بعضهم: الالتفات إلى الأسباب شرك في التوحيد، ومحو الأسباب أن تكون أسباباً نقص في العقل، والإعراض عن الأسباب بالكلية قدح في الشرع، ومجرد الأسباب لا يوجب حصول المسبب، فإن المطر إذا نزل وبذر الحب لم يكن ذلك كافياً في حصول النبات، بل لابد من ريح مربية بإذن الله، ولا بد من صرف الانتفاء عنه، فلا بد من تمام الشروط، وزوال الموانع وكل ذلك بقضاء الله وقدره، وكذلك الولد لا يولد بمجرد إنزال الماء في الفرج، بل كم من إنزال ولم يولد له، بل لابد من أن الله شاء خلقه فتحبل المرأة وتربيته في الرحم، وسائر ما يتم به خلقه من الشروط وزوال الموانع.

وكذلك أمر الآخرة ليس بمجرد العمل ينال الإنسان السعادة، بل هي سبب، . . . ، بل لابد من عفو الله وفضله ورحمته . . . » أ. هـ^(١).

فمع عمومية مشيئة الله عز وجل للخلق، إلا أن ذلك لا ينافي حرية العبد،

والإرادة الكونية:

هي المشيئة الشاملة لجميع الحوادث، كقوله تعالى ﴿فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام، ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء﴾ «الأنعام: ١٢٥». والإرادة الكونية هي الإرادة المذكورة في قول المسلمين «ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن».

«ابن أبي العز الحنفي، شرح الطحاوية، ص ٥٣-٥٤»، ابن القيم، شفاء العليل، ص ٩٦-١٠٨.

(*) الذين نفوا تأثيرها هم: الأشاعرة، وسيأتي شرح لهذا المذهب إن شاء الله في الباب الثاني.

(**) الذين تركوها بالكلية هم: الصوفية، وسيأتي شرح لهذا المذهب إن شاء الله في الباب الثاني.

(***) الذين اعتمدوا عليها بالكلية: الفلاسفة والمعتزلة، وسيأتي شرح لهذين المذهبين إن شاء الله في الباب الثاني.

(١) ابن تيمية، الفتاوى، ج ٨، ص ٧٠.

واختياره للفعل ، ولهذا جمع الله بين المشيئتين بقوله : ﴿لَمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَن يَسْتَقِيمَ * وَمَاتَشَاوُونَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ «التكوير : ٢٨-٢٩» .

فنجد من خلال ماسبق ، أن باب المشيئة باب واسع ، لذلك نكتفي بالقول : إن الأسباب الشرعية من الطاعات الموصلة إلى الجنة أرادها الله عز وجل إرادة شرعية ، والأمر باتخاذ هذه الأسباب أيضا مراد لله إرادة شرعية ، وأما الأسباب الموصلة إلى النار من المعاصي فهي مرادة لله تعالى إرادة كونية ، والأسباب الكونية الأخرى كلها أرادها الله عز وجل وشاءها بمشيئته النافذة . من نزول للمطر ، وجريان للفلك . . . وهكذا .

رابعاً : مرتبة الخلق (*) :

من خلال المرتبة السابقة ، وهي مرتبة المشيئة ، تطرقنا للمرتبة الرابعة وهي مرتبة الخلق ، فالله عز وجل خالق كل شيء في السموات ، أو في الأرض ، لا خالق لها سواه . فجميع ما في الكون من الموجودات ، والكائنات ، والحركات ، والسكنات ، والأنظمة الكونية خلق لله عز وجل .

وما الأسباب والمسببات إلا جزء من هذه المخلوقات ، وهذه الأنظمة الكونية . يقول ابن تيمية : «والله سبحانه خلق الأسباب والمسببات ، وجعل هذا سببا لهذا ، فإذا قال القائل إن كان هذا مقدرا حصل بدون السبب وإلا لم يحصل ، جوابه أنه مقدر بالسبب وليس مقدرا بدون السبب ،» أ. هـ^(١) .

وكذلك يذكر ابن تيمية في نص آخر أن الله عز وجل خالق الأسباب الشرعية ، والأسباب الكونية ، وقد سبق ذكره^(٢) .

(*) خليل الهراس ، شرح العقيدة الواسطية ، ص ١٣٣-١٣٤ . - ابن القيم ، شفاء العليل ، ص ١٠٩-١٤١ .

(١) ابن تيمية ، الفتاوى ، ج ٨ ، ص ١٣٩ .

(٢) راجع ص ١٨٤ - ١٩٥ من هذا البحث .

علاقة القدر بالأسباب :

من خلال عرضنا السابق لتعاريف القدر، والمراتب وعلاقتها بالأسباب، ومعرفة أن القدر هو ماسبق به العلم، وجرى به القلم مما هو كائن إلى الأبد، وأنه عز وجل قدر مقادير الخلائق، وما يكون من الأشياء قبل أن تكون في الأزل، وعلم سبحانه أنها ستقع في أوقات معلومة عنده تعالى، وعلى صفات مخصوصة، فهي تقع على حسب ما قدرها.

هذا التعريف يبين لنا مدى العلاقة بين القدر والأسباب بحيث إن الله عز وجل سبق علمه، وجرى قلمه بما هو كائن من المسببات بأسبابها إلى الأبد، وإنه قدر عز وجل مقادير الخلائق، بأن جعل لكل شيء سببا، ولكل مسبب سببا، ولكل سبب مسببا، وعلمه سبحانه بهذه الأسباب قبل أن تكون في الأزل، وعلم سبحانه أنها تقع في أوقات معلومة عنده تعالى، وهي حدوث أو عدم حدوث المسبب بوجود السبب، وعلى هيئات معينة، وصفات مخصوصة، على حسب تقديره سبحانه وتعالى.

فالأسباب الشرعية، والكونية بتقدير الله عز وجل جعلت منتجة لمسبباتها، فالله عز وجل خالق الأسباب والمسببات، وجاعل هذه العلاقة بينهما.

يقول ابن تيمية: «... وذلك أن الله سبحانه وتعالى يعلم الأمور على ما هي عليه، وهو قد جعل للأشياء أسبابا تكون بها، فيعلم أنها تكون بتلك الأسباب...» هـ^(١).

ويقول: «... ومجرد الأسباب لا يوجب حصول المسبب، ... ، فلا بد من تمام الشروط، وزوال الموانع وكل ذلك بقضاء الله وقدره، ... ، وكذلك أمر الآخرة...» هـ^(٢).

والآيات والأحاديث الدالة على أن الأخذ بالأسباب لا يتعارض مع القدر، وإنما الأسباب هي من قدر الله عز وجل كثيرة فمنها:

(١) ابن تيمية، الفتاوي، ج ٨، ص ٦٨.

(٢) المصدر نفسه، ج ٨، ص ٧٠.

١ - قال تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى * وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى * فَسَنِيَسِرْهُ لِّلْيسْرِى * وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى * وَكَذَبَ بِالْحُسْنَى * فَسَنِيَسِرْهُ لِّلْعُسْرِى ﴾
« الليل : ٥-١٠ » .

فهذا دليل واضح على تقدير الله عز وجل ، بأن جعل الأعمال الصالحة سببا للخير ، والإعانة عليها ، والأعمال السيئة سببا للشر ، والخذلان .

يقول ابن كثير : « والآيات في هذا المعنى كثيرة دالة على أن الله عز وجل يجازي من قصد الخير بالتوفيق له ومن قصد الشر بالخذلان وكل ذلك بقدر مقدر . . . » أ. هـ ^(١) .

ويقول الحكمي : « . . . » ، فالله سبحانه وتعالى قدر المقادير وهيا لها أسبابا وهو الحكيم بما نصبه من الأسباب في المعاش والمعاد ، وقد يسر كلا من خلقه لما خلقه له في الدنيا والآخرة ، فهو مهيا له ميسر له ، فإذا علم العبد أن مصالح آخرته مرتبطة بالأسباب الموصلة إليها كان أشد اجتهادا في فعلها والقيام بها وأعظم منه في أسباب معاشه ومصالح دنياه من كون الحرث سببا في وجود الزرع ، . . . ، وكذلك العمل الصالح سبب في دخول الجنة ، والعمل السيء سبب في دخول النار . . » أ. هـ ^(٢) .

وهذه الآية الكريمة قد ذكرها رسول الله ﷺ بعد حديثه عن الأعمال ، وتقدير الله عز وجل لها في القدر السابق ، وسؤال الصحابة رضوان الله عليهم عن فائدة العمل . فقال ﷺ : « ما منكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من النار أو من الجنة ، فقام رجل من القوم فقال : لا نتكل يا رسول الله ؟ قال : لا ، اعملوا فكل ميسر ، ثم قرأ ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى . . . الآية ﴾ » أ. هـ ^(٣) .

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٤ ، ص ٥١٩-٥٢٠ .

(٢) الحافظ الحكمي ، معارج القبول ، ج ٢ ، ص ٣٦٣ .

(٣) سبق تخريجه ، وشرحه ، وأقوال العلماء فيه ، ص ٩١ وما بعدها .

فهنا أخبر النبي ﷺ أصحابه بسبق المقادير، وجريانها، وجفاف القلم بها، فظنوا أن ذلك كاف ولا يحتاج الناس إلى العمل، فأخبرهم رسول الله ﷺ أن ذلك غير كاف، فجميع ذلك مقدر معلوم، مقضي مكتوب قبل تكوينه، فمن ظن أن الشيء إذا علم وكتب أنه يكفي ذلك في وجوده ولا يحتاج إلى ما به يكون من الفاعل الذي يفعله وسائر الأسباب، فهو جاهل ضال، ضللاً مبيناً. فجميع الأسباب قد تقدم علم الله بها وكتابته لها، وتقديره إياها، وقضاؤه بها، كما تقدم ربط ذلك بالمسببات^(١).

فالأسباب الشرعية والكونية من قدر الله عز وجل، والأمر باتخاذها من قدر الله عز وجل، وإنتاجها بقدر الله عز وجل، فالؤمن الحق يأخذ بالأسباب الشرعية والكونية، ويعتمد علي خالقها وموجدتها. فالله عز وجل قضى أن المسببات تكون بالأسباب، وكلاً ميسر بيد الله عز وجل لما خلق له.

يقول ابن القيم: «فاتفقت هذه الأحاديث ونظائرها على أن القدر السابق لا يمنع من العمل، ولا يوجب الاتكال عليه، بل يوجب الجد والاجتهاد، . . . ، فإن النبي ﷺ أخبرهم -أي الصحابة- بالقدر السابق وجريانه على الخليفة بالأسباب، فإن العبد ينال ما قدر له بالسبب الذي أقدر عليه ومكن منه وهبى له، فإذا أتى بالسبب أوصله إلى القدر الذي سبق له في أم الكتاب، وكلما زاد اجتهاداً في تحصيل السبب كان حصول المقدور أدنى إليه . . .» أ. هـ^(٢).

٢ - قال تعالى: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ

وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ «الرعد: ٨».

الشاهد: «وكل شيء عنده بمقدار».

(١) ابن تيمية، الفتاوي، ج ٨، ص ٦٧، ص ٢٧٢-٢٧٧. بتصرف.

(٢) ابن القيم، شفاء العليل، ص ٥٦.

يقول الطبري : « وكل شيء عنده بمقدار » لا يجاوز شيء من قدره عن تقديره ولا يقصر أمر أراحه فدبره عن تدبيره . . . » أ. هـ^(١) .

٣ - قال تعالى : ﴿ والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل شيء موزون * وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين * وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم ﴾ « الحجر : ١٩-٢١ » .

يقول الطبري : « . . . عن قتادة . . . وقوله وأنبتنا فيها من كل شيء موزون يقول وأنبتنا في الأرض من كل شيء يقول من كل شيء بقدر مقدر وبحد معلوم . . . » أ. هـ^(٢) .
ويقول ابن كثير : « . . . والقصد أنه تعالى يمتن عليهم بما يسره لهم من أسباب المكاسب ووجوه الأسباب وصنوف المعاش ، وبما سخر لهم من الدواب التي يركبونها والأنعام التي يأكلونها . . . » أ. هـ^(٣) .

وأما قوله : ﴿ وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم ﴾ .
فيقول الطبري : « يقول تعالى ذكره : وما من شيء من الأمطار إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر لكل أرض ، معلوم عندنا حده ومبلغه . . . » أ. هـ^(٤) .

٤ - قال تعالى : ﴿ إنا كل شيء خلقناه بقدر ﴾ « القمر : ٤٩ » .
وهذه الآيات السابقة واضحة المعنى في أن الله عز وجل خلق الكون بنظام ، وترتيب ، جعلت فيه المسببات بقدر الأسباب . فجعل لكل سبب مسبباً ، ولكل مسبب سبباً ، بقدر معلوم^(٥) .

(١) الطبري ، جامع البيان ، ج ١٣ ، ص ٧٣ .

(٢) المصدر نفسه ، ج ١٤ ، ص ١١-١٢ . - ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٥٢٩ .

(٣) المصدرين السابقين .

(٤) المصدر نفسه ، ج ١٤ ، ص ١٣ .

(٥) ابن القيم ، مدارج السالكين ، ج ٣ ، ص ٤٩٨ ، بالهامش .

يقول ابن تيمية: «وما قدره الله وعلمه من أحوال العباد وعواقبهم فإنما قدره الله بأسباب يسوق المقادير إلى المواقيت، فليس في الدنيا والآخرة شيء إلا بسبب، والله خالق الأسباب والمسببات..» أ. هـ^(١).

٥ - عن أبي خزيمة^(*) عن أبيه قال: سألت رسول الله ﷺ. فقلت: يا رسول الله أرأيت رقي نسترقها ودواء نتداوى به وتقاة نتقيها، هل ترد من قدر الله شيء؟ قال: هي من قدر الله» أ. هـ^(٢).

يقول ابن تيمية: «وذلك لأن الله سبحانه وتعالى هو يعلم الأشياء على ما هي عليه وكذلك يكتبها، فإذا كان قد علم أنها تكون بأسباب من عمل وغيره وقضى أنها تكون كذلك وقدر ذلك لم يجز أن يظن أن تلك الأمور تكون بدون الأسباب التي جعلها الله أسبابا، وهذا عام في جميع الحوادث» أ. هـ^(٣).

هذا ما ذكره ابن تيمية تعليقا على هذا الحديث.

ويقول ابن القيم تعليقا على هذا الحديث: «فقد تضمنت هذه الأحاديث إثبات الأسباب والمسببات، . . . ، وفيها رد على من أنكر التداعي، وقال: إن كان الشفاء قد

(١) ابن تيمية، الفتاوي، ج ٨، ص ٧٠.

(*) أبو خزيمة أحد بني الحارث بن سعد هذيم العذري، حديثه عن الزهري عن ابن أبي خزيمة عن أبيه، واسم أبي خزيمة أو خزيمة يعمر سماه مسلم وغيره، بالرواية السابقة، وسماه من طريق أخرى زيد بن الحارث، وقال أبو عمر ذكره بعضهم في الصحابة لحديث أخطأ فيه رواية عن الزهري وهو تابعي. «الاستيعاب، لابن عبد البر القرطبي، ج ٤، ص ٥١. - انظر: الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر، ج ٤، ص ٥٢.

(٢) أخرجه الترمذي في سننه، كتاب الطب، باب ما جاء في الرقي والأدوية، ج ٤، ص ٣٩٩-٤٠٠. - وأخرجه الحاكم في مستدركه، كتاب الطب، باب خير ما أعطى العبد المسلم خلق حسن، ج ٤، ص ١٩٩. قال أبو عيسى الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. - وقال الحاكم برواية حكيم بن حزام: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. - وقال الذهبي في التلخيص: صحيح.

(٣) ابن تيمية، الفتاوي، ج ٨، ص ٢٧٦.

قدر، فالتداوي لا يفيد، وإن لم يكن قد قدر، فكذلك، وأيضا، فإن المرض حصل بقدر الله، وقدر الله لا يدفع ولا يرد، وهذا السؤال هو الذي أورده الأعراب على رسول الله ﷺ . وأما أفاضل الصحابة فأعلم بالله وحكمته وصفاته من أن يوردوا مثل هذا، وقد أجابهم النبي ﷺ بما شفى وكفى، فقال: هذه الأدوية والرقى والتقى هي من قدر الله، فما خرج شيء عن قدره، بل يرد قدره بقدره، وهذا الرد من قدره، فلا سبيل إلى الخروج عن قدره بوجه ما، وهذا كرد قدر الجوع، والعطش والحر، والبرد بأضدادها، وكرد قدر العدو بالجهاد، وكل من قدر الله الدافع والمدفوع والدفع. «أ. هـ»^(١).

فهذا الحديث الشريف دليل على أن اتخاذ الأسباب من قدر الله عز وجل، ورد البلاء، والحر، والعطش، والجوع، والآفات، وجلب المصالح... وغيرها، هي من قدر الله عز وجل، تدفع، وتجلب بقدر الله عز وجل. فالله عز وجل قدر السبب، وقدر المسبب، وقدر المصائب، وقدر المصالح، وقدر الجلب بالأسباب، وقدر الدفع بالأسباب، فكلها واقعة تحت قدر الله عز وجل.

٦ - عن ابن عباس: «أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه خرج إلى الشام حتى إذا كان بسرغ^(*) لقيه أمراء الأجناد أبو عبيدة بن الجراح^(**) وأصحابه فأخبروه أن الوباء قد وقع بأرض الشام قال ابن عباس فقال عمر: ادع لي المهاجرين الأولين، فدعاهم فاستشارهم

(١) ابن القيم، زاد المعاد، ج ٤، ص ١٤-١٧.

(*) بسرغ: مدينة افتتحها أبو عبيدة، وهي اليرموك، والجابية متصلات وبينها وبين المدينة ١٣ مرحلة، وقال ابن عبد البر: قيل إنه واد بتبوك، وقيل بقرب تبوك، وقال الحازمي: هي أول الحجاز... «فتح الباري، ابن حجر، ج ١٠، ص ١٩٥».

(**) عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال الفهري القرشي، الأمير القائد، فاتح الديار الشامية، والصحابي، أحد العشرة المبشرين بالجنة، وكان لقبه: أمين الأمة، وكان داهية قریش، وشهد المشاهد، له ١٤ حديثا، نزع بأسنانه نصلا من جبهة رسول الله ﷺ فأصبح أثرم الثنيتين، ولد سنة ٤٠ ق. هـ بمكة، وتوفي بطاعون عمواس ودفن في غوربيسان سنة ١٨ هـ. «الاستيعاب، ج ٣، ص ٢-٤. - شذرات الذهب، ج ١، ص ٢٤، ٢٧، ٢٩، ٣١. - وانظر: سير أعلام النبلاء، ج ١، ص ٥. - الإصابة، ج ٢، ص ٢٥٢-٢٥٤. - الأعلام، للزركلي، ج ٣، ص ٢٥٢».

وأخبرهم أن الوباء قد وقع بالشام فاختلفوا فقال بعضهم : قد خرجنا لأمر ولا نرى أن نرجع عنه وقال بعضهم معك بقية الناس وأصحاب رسول الله ﷺ ولا نرى أن تقدمهم على هذا الوباء فقال ارتفعوا عني ثم قال : ادع لي الأنصار فدعوتهم فاستشارهم فسلكوا سبيل المهاجرين واختلفوا كاختلافهم فقال ارتفعوا عني ثم قال ادع لي من كان هاهنا من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح فدعوتهم فلم يختلف منهم عليه رجلان فقالوا نرى أن نرجع بالناس ولا تقدمهم على هذا الوباء فنأى عمر في الناس إني مصبح على ظهر فأصبحوا عليه قال أبو عبيدة بن الجراح أفرارا من قدر الله فقال عمر لو غيرك قالها يا أبا عبيدة نعم نفر من قدر الله إلى قدر الله أريت لو كان لك إبل هبطت واديا له عدوتان إحداهما خصبة والأخرى جدبة أليس إن رعيت الخصبة رعيتها بقدر الله وإن رعيت الجدبة رعيتها بقدر الله قال فجاء عبدالرحمن بن عوف وكان متغيبا في بعض حاجته فقال إن عندي في هذا علماً سمعت رسول الله ﷺ يقول إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا منه قال فحمد الله عمر ثم انصرف . « أ . هـ .^(١) .

يقول ابن حجر : « قوله «نعم» نفر من قدر الله إلى قدر الله» . . . وأطلق عليه فراراً لشبهه به في الصورة وإن كان ليس فراراً شرعياً . والمراد أن هجوم المرء على ما يهلكه منه فعل لكان من قدر الله ، وتجنبه ما يؤذيه مشروع وقد يقدر الله وقوعه فيما فر منه فلو فعله أو تركه لكان من قدر الله ، فهما مقامان : مقام التوكل ، ومقام التمسك بالأسباب . . . ومحصل قول عمر «نفر من قدر الله إلى قدر الله» أنه أراد أنه لم يفر من قدر الله حقيقة ، وذلك أن الذي فر منه أمر خاف على نفسه فلم يهجم عليه ، والذي فر إليه أمر لا يخاف على نفسه منه إلا الأمر الذي لا بد من وقوعه سواء كان ظاعناً أو مقيماً» أ . هـ .^(٢) .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الطب ، باب ما يذكر في الطاعون ، ج ٧ ، ص ٢١ .

(٢) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الطب ، باب ما يذكر في الطاعون ، ج ١٠ ، ص ١٩٦ .

ويقول ابن القيم: « . . . وبالجمله ففي النهي عن الدخول في أرضه - أي الطاعون - الأمر بالحذر والحيطه ، والنهي عن التعرض لأسباب التلف . وفي النهي عن الفرار منه الأمر بالتوكل ، والتسليم ، والتفويض ، فالأول : تأديب وتعليم ، والثاني : تفويض وتسليم . » أ. هـ ^(١) .

ويقول النووي: « . . . ذكر له عمر - أي لأبي عبيدة - دليلا واضحا من القياس الجلي الذي لاشك في صحته ، وليس ذلك اعتقادا منه أن الرجوع يرد المقدور ، وإنما معناه أن الله تعالى أمر بالاحتياط والحزم ، ومجانبة أسباب الهلاك ، كما أمر سبحانه بالتحصن من سلاح العدو ، وتجنب المهالك ، وإن كان كل واقع بقضاء الله وقدره السابق في علمه . وقاس عمر على رعي العدوتين ، لكونه واضحا لا ينازع فيه أحد مع مساواته لمسألة النزاع . . . » أ. هـ ^(٢) .

فهذا الحديث ، وهذه الأقوال من العلماء الأجلاء دليل على أن الأسباب ، والمسببات من قضاء الله وقدرته ، ورد البلاء ، واتخاذ الأسباب لا يتعارض مع ذلك ، وإنما هي من قضاء الله وقدرته .

(١) ابن القيم ، زاد المعاد ، ج ٤ ، ص ٤٤ .

(٢) النووي ، صحيح مسلم بشرحه ، كتاب السلام ، باب الطاعون والطيرة والكهانة وغيرها ، ج ٥ ، ص ٧٠ .

المبحث الثالث

الأسباب والدعاء

عند أهل السنة والجماعة

١ - تمهيد :

أ - التعريف في اللغة .

ب - التعريف في الاصطلاح .

٢ - علاقة الدعاء بالأسباب .

الدعاء وعلاقته بالأسباب

لكي نعرف علاقة الدعاء بالأسباب لابد من معرفة الدعاء في اللغة والاصطلاح.

تعريف الدعاء في اللغة :

«الدعاء : يأتي بمعنى الاستغاثة، قال تعالى : ﴿وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين﴾ «البقرة: ٢٣»

وقال الفراء^(*) : وادعوا شهداءكم من دون الله ، يقول : ألهتكم ، يقول استغيثوا بهم .

وقال أبو إسحاق^(**) في قوله عز وجل : ﴿أجيب دعوة الداع إذا دعاني﴾ «البقرة: ١٨٦» . معنى الدعاء لله على ثلاثة أوجه :
فضرب منها توحيده والثناء عليه .

والضرب الثاني : مسألة الله العفو والرحمة وما يقرب منه .

والضرب الثالث : مسألة الله الحظ من الدنيا .

(*) يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي ، مولى بني أسد ، أبوزكريا ، المعروف بالفراء ، إمام الكوفيين ، وأعلمهم بالنحو واللغة ، وفنون الأدب ، كان يقال : الفراء أمير المؤمنين في النحو ، وقالوا : لولا الفراء ما كانت اللغة ، يميل إلى الاعتزال ، له عدة مصنفات منها : «المعاني» ، و«اللغات» ، و«مشكل اللغة» ، ولد سنة ١٤٤ هـ بالكوفة ، وتوفي سنة ٢٠٧ هـ بطريق مكة . «انظر : سير أعلام النبلاء» ، ج ١٠ ، ص ١١٨ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٨ ، ص ١٤٥ - ١٤٦ .

(**) إبراهيم بن السري بن سهل ، أبو إسحاق الزجاج ، عالم بالنحو واللغة ، وله عدة مصنفات منها «معاني القرآن» ، و«الاشتقاق» ، و«الأمالي» ، ولد سنة ٢٤١ هـ ببغداد ، وتوفي سنة ٣١١ هـ فيها أيضا . «انظر : سير أعلام النبلاء» ، ج ١٤ ، ص ٣٦٠ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ١ ، ص ٤٠ .

وروى عن النبي ﷺ أنه قال : «الدعاء هو العبادة، ثم قرأ : ﴿وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي ... الآية﴾ «غافر : ٦٠» . أ. هـ^(١) .
والدعاء : «الرغبة إلى الله عز وجل . أ. هـ^(٢) .

الدعاء في الاصطلاح :

يقول الخطابي : «ومعنى الدعاء : استدعاء العبد ربه عز وجل العناية واستمداده إياه المعونة» أ. هـ^(٣) .

وللدعاء نوعان يعرف من خلالها علاقة الدعاء بالأسباب :

١ - دعاء عبادة : وهو إظهار غاية التذلل والافتقار إلى الله عز وجل ، والاستكانة إليه ، وما شرعت العبادات إلا للخضوع للبارئ وإظهار الافتقار إليه^(٤) .

فلذلك كانت علاقة هذا النوع من الدعاء بالأسباب ، كعلاقة سائر الأسباب الشرعية بمسبباتها ، أي : في اقتضاءها الأثابة .

يقول ابن تيمية : «الدعاء في اقتضاءه الإجابة كسائر الأعمال الصالحة في اقتضاءها الأثابة ، وكسائر الأسباب في اقتضاءها المسببات ...» أ. هـ^(٥) .

٢ - دعاء مسألة : وهو دعاء الطلب ، وهو الالتجاء إلى الله عز وجل بطلب الحوائج ، واستجابة الدعاء .

(١) أخرجه الترمذي في سننه ، كتاب الدعوات ، باب ماجاء في فضل الدعاء ، ج ٥ ، ص ٤٥٦ . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

(٢) ابن منظور ، لسان العرب ، ج ٤ ، ص ٣٥٩-٣٦٣ . - الفيروزآبادي ، القاموس المحيط ، ج ٤ ، ص ٣٢٧-٣٢٨ .

(٣) الخطابي ، شأن الدعاء ، ص ٣-٤ . «نقلا عن المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد بن حنبل في العقيدة ، لعبدالإله الأحمدى ، ج ٢ ، ص ٢٦٤» .

(٤) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الدعوات ، ج ١١ ، ص ٩٨ .

(٥) ابن تيمية ، الفتاوى ، ج ٨ ، ص ١٩٢ .

يقول ابن القيم : « . . . نوعي الدعاء : دعاء العبادة ودعاء المسألة ، فإن الدعاء في القرآن يراد به هذا تارة ، وهذا تارة ، ويراد به مجموعهما ، وهما متلازمان ، فإن دعاء المسألة هو طلب ما ينفع الداعي وطلب كشف ما يضره أو دفعه ، وكل من يملك الضر والنفع فإنه هو المعبود حقاً ، والمعبود لابد وأن يكون مالكا للنفع والضر . . . » أ. هـ ^(١) .

فالدعاء يقتضي الإجابة ، كسائر الأسباب والمسببات ، يقول ابن تيمية : « . . . فيعلم أن الله تعالى بفضله ورحمته جعل هذا الدعاء من أعظم الأسباب المقتضية للخير المانعة من الشر . . . » أ. هـ ^(٢) .

فدعاء العبادة ، ودعاء المسألة كما سبق أن ذكر ابن القيم هما متلازمان ، فدعاء العبادة مستلزم لدعاء المسألة ، وكل دعاء مسألة متضمن لدعاء العبادة . يقول ابن القيم : « . . . فعلم أن النوعين متلازمان ، فكل دعاء عبادة مستلزم لدعاء المسألة ، وكل دعاء مسألة متضمن لدعاء العبادة وعلى هذا فقولہ تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَانِ...الآية ﴾ «البقرة: ١٨٦» . يتناول نوعي الدعاء ، وبكل منهما فسرت الآية ، قيل : أعطيه إذا سألني ، وقيل : أثيبه إذا عبدني ، والقولان متلازمان ، وليس هذا من استعمال اللفظ المشترك في معنييه كليهما أو استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه ، بل هذا استعمال له في حقيقته الواحدة المتضمنة للأمرين جميعاً ، فتأمل فإنه موضع عظيم النفع قل من يفطن له . . . » أ. هـ ^(٣) .

علاقة الدعاء بالأسباب :

من خلال عرضنا لتعريف الدعاء ، ونوعيه وعلاقتها بالأسباب ، ومعرفة أن الدعاء قد يأتي بعدة معانٍ : منها الاستغاثة ، والقول ، والرغبة إلى الله عز وجل في دفع الشر ، وإتيان الخير ، والنداء ، والمسألة ، وهذا كله عبادة لله تعالى .

(١) ابن القيم ، بدائع الفوائد ، ج ٢ ، ص ٣ .

(٢) ابن تيمية ، الفتاوي ، ج ٨ ، ص ٢١٦ .

(٣) ابن القيم ، بدائع الفوائد ، ج ٢ ، ص ٤ .

فالدعاء بجميع هذه المعاني يدل على أنه سبب من الأسباب الموصلة إلى خير الدنيا والآخرة ، بحيث إن العبادة كما سبق أن قلنا أسباب شرعية موصلة إلى مسبباتها من دخول الجنة ، والنجاة من النار ، ومن جهة أخرى يعتبر الدعاء سببا بحيث جعله الله عز وجل أعظم الأسباب لدفع الشر ، وجلب الخير في الدنيا أيضاً .

فالدعاء سبب شرعي من حيث إنه عبادة ، مأمور بها من الله عز وجل تجلب مسبباتها من دخول الجنة ، وسبب شرعي من حيث أمر الله عز وجل به عند ضيق الحال ، والحاجة إلى الله عز وجل في دفع عدو ، أو جلب نفع . وهذا ما أثبتناه مسبقاً بأقوال العلماء .

ويقول ابن تيمية : « . . . الله جعل الدعاء والسؤال من الأسباب التي ينال بها مغفرته ورحمته وهداه ونصره ورزقه . . . » أ. هـ ^(١) .

ويقول في موضع آخر : « . . . وكذلك الدعاء والتوكل من أعظم الأسباب لما جعله الله سبباً له . . . » أ. هـ ^(٢) .

ويقول : « وأمر ﷺ عند انعقاد أسباب الشر بما يدفع موجبها بمشيئة الله تعالى وقدرته من الصلاة ، والدعاء ، والذكر ، والاستغفار ، والتوبة ، والإحسان بالصدقة ، والعتاقة . فإن هذه الأعمال الصالحة تعارض الشر الذي انعقد سببه ، كما في الحديث : « إن الدعاء والبلاء ليلتقيان بين السماء والأرض فيعتلجان » ^(٣) . وهذا كما لو جاء عدو فإنه يدفع بالدعاء ، وفعل الخير ، وبالجهد له ، . . . فكذا الأعمال الصالحة والدعاء » أ. هـ ^(٤) .

(١) ابن تيمية ، الفتاوي ، ج ٨ ، ص ٧٠ .

(٢) المصدر نفسه ، ج ٨ ، ص ١٧٦ .

(٣) أخرجه الحاكم في مستدركه ، كتاب الدعاء ، باب الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل ، ج ١ ، ص ٤٩٢ .

يقول الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه . ويقول الذهبي في التلخيص : « قلت زكريا مجمع على ضعفه » .

(٤) ابن تيمية ، الرد على المنطقيين ، ص ٢٧٢ .

ويقول ابن أبي العز الحنفي : « . . . والذي عليه أكثر الخلق من المسلمين وسائر أهل الملل وغيرهم : أن الدعاء من أقوى الأسباب في جلب المنافع ودفع المضار . . . » أ. هـ^(١) .
ويقول ابن القيم : « . . . أنه قد قدر له مطلوبه بسبب إن تعاطاه حصل له المطلوب ، وإن عطل السبب فاتته المطلوب ، والدعاء من أعظم الأسباب في حصول المطلوب . . . » أ. هـ^(٢) .

فهذه الأقوال وغيرها دليل على علاقة الأسباب بالدعاء ، وإن الدعاء ماهو إلا سبب من الأسباب الموصلة إلى مسبباتها ، المطلوبة منها . وإن في تعطيل الدعاء تعطيلاً للعبادة والأمر ، وتعطيلاً للغاية من الدعاء . والأمر بالدعاء والالتجاء إلى الله عز وجل ، وحصول مسببه عند فعله دلت عليه نصوص الكتاب والسنة كما يأتي :

١ - قال تعالى : ﴿ وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستبكرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ﴾ « غافر : ٦٠ » .

إن الله عز وجل في هذه الآية جعل الدعاء سبباً للإجابة فقال : ﴿ ادعوني أستجب لكم ﴾ جعل الدعاء سبباً للإجابة ، وجعل ترك الدعاء سبباً لدخول جهنم ، فهذه الآية دليل واضح على أن الدعاء سبب من الأسباب الشرعية المأمور بها ، المترتب عليها مسبباتها التي تحصل بحصول المطلوب .

٢ - قال تعالى : ﴿ وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون ﴾ « البقرة : ١٨٦ » .

هذا دليل آخر على أن الدعاء سبب للإجابة ، وهو أيضاً سبب شرعي لدخول الجنة والفلاح في الدنيا .

(١) ابن أبي العز الحنفي ، شرح العقيدة الطحاوية ، ص ٤٠٦ .

(٢) ابن القيم ، زاد المعاد ، ج ٣ ، ص ٤٨١ .

يقول ابن تيمية: «... أن الله تعالى إذا قدر أمراً فإنه يقدر أسبابه، والدعاء من جملة أسبابه، كما أنه لما قدر النصر يوم أحد وأخبر النبي ﷺ - قبل وقوعه - أصحابه بالنصر وبمصارع القوم كان من أسباب ذلك استغاثة النبي ﷺ ودعاؤه، وكذلك ما وعده به ربه من الوسيلة، وقد قضى بها له، وقد أمر أمته بطلبها له، وهو سبحانه قدرها بأسباب منها ما سيكون من الدعاء.

وعلى هذا فالداخل في السبب هو ما وقع من الدعاء المأمور به - والله أعلم بذلك - فيثيب هذا الداعي على ما فعله من الدعاء بجعله تمام السبب. «أ. هـ»^(١).

٣ - قال تعالى: ﴿فَإِذَا رَكبُوا فِي الْفَلَكِ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ «العنكبوت: ٦٥»

هذه الآية فيها رد على من أنكر أن الدعاء سبب من الأسباب الموصلة إلى المطلوب، بحيث أنها تخبر عن حال المشركين، بأنهم عرفوا أن الدعاء له دوره ونفعه، وتأثيره عند نزول الشدة، قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مِنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ «الأسراء: ٦٧» فدعوه في وقت الشدة، ولكن البعض أنكر الدعاء، ولم يجعله إلا عبارة عن عبادة محضة لا توصل إلى المطلوب. يقول ابن تيمية: «... ومن قال: إن الدعاء علامة ودلالة محضة على حصول المطلوب المستول ليس بسبب، أو هو عبادة محضة لا أثر له في حصول المطلوب وجوداً ولا عدماً، بل ما يحصل بالدعاء يحصل بدونه، فهما قولان ضعيفان فإن الله علق الإجابة به تعليق السبب بالمسبب كقوله: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ وفي الصحيحين^(*) عن

(١) ابن تيمية، دقائق التفسير الجامع لتفسير الإمام ابن تيمية، تحقيق محمد السيد الجلند، ج ١، ص ٣٠٩-٣١٠.

(*) لم يذكر هذا الحديث بهذا اللفظ في الصحيحين. وإنما ذكر حديث الاستعجال. راجع ص ٢٣٤.

النبي ﷺ «أنه قال مامن مسلم يدعو الله بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه بها إحدى خصال ثلاث : إما أن يعجل له دعوته ، وإما أن يدخر له من الخير مثلها ، وإما أن يصرف عنه من الشر مثلها ، قالوا : يا رسول الله إذا نكث قال الله أكثر»^(١) أ. هـ^(٢) .

يقول ابن القيم في الرد على من أنكر تأثير الدعاء : « . . . فيقال لهذا الغالط : بقي عليك قسم آخر - وهو الحق - أنه قد قدر له مطلوبه بسبب إن تعاطاه حصل له المطلوب ، وإن عطل السبب فاته المطلوب ، والدعاء من أعظم الأسباب في حصول المطلوب ، ومماثل هذا الغالط إلا مثل من يقول : إن كان الله قد قدر لي الشبع ، فأنا أشبع ، أكلت أو لم أكل ، وإن لم يقدر لي الشبع ، لم أشبع أكلت أو لم أكل ، فما فائدة الأكل ؟ . . . » أ. هـ^(٣) .
وهناك ردود أخرى كثيرة ، سوف نذكرها في حينها إن شاء الله^(٤) .

٤ - قال تعالى : ﴿ ونوحاً إذ نادى من قبل فاستجبنا له فنجيناه وأهله من الكرب العظيم ﴾ «الأنبياء : ٧٦»

قال تعالى : ﴿ ولقد نادانا نوح فلنعم المجيبون ﴾ «الصافات : ٧٥» .

قال تعالى : ﴿ وأيوب إذ نادى ربه أني مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين * فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر واءتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكرى للعابدين ﴾ «الأنبياء : ٨٣-٨٤» .

وقال تعالى : ﴿ وذا النون إذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه فنادى في

(١) أخرجه الترمذي في سننه ، كتاب الدعوات ، باب في انتظار الفرج وغير ذلك ، ج ٥ ، ص ٥٦٦ . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

(٢) ابن تيمية ، الفتاوى ، ج ٨ ، ص ١٩٣ .

(٣) ابن القيم ، زاد المعاد ، ج ٣ ، ص ٤٨١ .

(٤) في الباب الثاني إن شاء الله تعالى . ومن هذه الردود : ابن أبي العز الحنفي ، شرح الطحاوية ، ص ٤٠٧ وابن القيم ، الداء والدواء ، ص ٢٢ .

الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين * فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك نجى المؤمنين ﴿ الأنبياء : ٨٧-٨٨ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ وذكريا إذ نادى ربه رب لا تذرنى فردا وأنت خير الوارثين * فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين ﴾ ﴿ الأنبياء : ٨٩-٩٠ ﴾ .

هذه الآيات عظيمة الدلالة على أن الأنبياء عليهم السلام أخذوا بالأسباب الموصلة إلى المطلوب ، فوصلوا إلى مرادهم . فالأنبياء عليهم السلام عندما ضاقت عليهم الأرض بما رحبت من أذاهم من قومهم ، وكذلك عند طلبهم للشفاء ، والولد ، عرفوا أن هناك سبباً موصلاً وهو الدعاء ، فالتجأوا إلى الله عز وجل بالدعاء ، فاستجاب لهم وأعطى كل نبي حاجته . فلم يتكاسلوا عن الطلب ، ولم يتركوا الدعاء ، متكئين على القدر ، ولكن فعلوا السبب وهو الدعاء ، فحصلوا على الطلب أو المطلوب وهو الاستجابة .

فهذا دليل على أن الدعاء سبب من الأسباب الموصلة إلى دفع الضر ، وجلب النفع . ففي آخر هذه الآيات يقول تعالى : ﴿ إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين ﴾ . أي عرف الأنبياء عليهم السلام أنها عبادة مأمور بها موصلة إلى خير الدنيا والآخرة ، وكذلك عرفوا أن في تقديمها على أحسن وجه لله عز وجل يحقق الإجابة أكثر ، فعبدوه ، ودعوه حق العبادة والدعاء ، فأعطوا ما طلبوا .

٥ - عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع بائثاً أو قطيعة رحم ما لم يستعجل ، قيل : يا رسول الله ما الاستعجال ؟ قال : يقول قد دعوت وقد دعوت فلم أر يستجيب لي فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء » أ. هـ ^(١) .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ، باب بيان أنه يستجاب للداعي ما لم يعجل فيقول : دعوت فلم يستجب لي ، ج ٤ ، ص ٢٠٩٦ .

هذا الحديث دليل على أن الدعاء سبب للإجابة ما لم يستعجل . يقول النووي :
« ففيه : أنه ينبغي إدامة الدعاء ، ولا يستبطن الإجابة » أ. هـ ^(١) .

والآيات والأحاديث في هذا الباب كثيرة . فالدعاء سبب من الأسباب الموصلة إلى
خير الدنيا والآخرة ، وقد جعلها ابن تيمية ، وابن أبي العز الحنفي ، وابن القيم ، من أقوى
الأسباب وأعظمها كما سبق بيانه .

(١) النووي ، شرح صحيح مسلم ، ج ٥ ، ص ٥٧٩ .

المبحث الرابع

الأسباب والخوارق

عند أهل السنة والجماعة

١ - تمهيد :

أ - التعريف في اللغة .

ب - التعريف في الاصطلاح .

٢ - علاقة الخوارق بالأسباب .

الخوارق وعلاقتها بالأسباب

لكي نعرف علاقة خوارق العادات بالأسباب ، لابد من معرفة ماهي الخوارق ، وأنواعها ؛ ثم تعريف كل نوع لغة واصطلاحاً .

خوارق العادات :

خوارق العادات أنواع عدة^(١) منها :

١ - المعجزة .

٢ - الكرامة .

٣ - السحر (*) .

٤ - العين (**). .

١ - المعجزة :

في اللغة :

الإعجاز إفعال من العجز الذي هو زوال القدرة عن الإتيان بالشيء ، من عمل أو رأي أو تدبير . والذي يظهر على الخلق من هذا المعنى ثلاث درجات : مخارقة ، كرامة ، معجزة . أ. هـ^(٢) .

والمعجزة ، بفتح الجيم وكسرهما ، مفعلة من العجز : عدم القدرة .

(١) السفاريني ، لوامع الأنوار البهية ، ج ٢ ، ص ٣٩٢ .

(*) السحر : يعتبر خارقاً بالنسبة لمن لا يعرف حقيقته وصنعتة ، وهي من الخوارق الفاسدة .

(**) العين : الحققتها بالخوارق ، لأن ابن كثير في أنواع السحر اعتبرها من النوع الثاني وهو تأثير النفوس القوية .

(٢) الفيروزآبادي ، بصائر ذوي التمييز ، ج ١ ، ص ٦٥ .

والتعجيز : التثييط . ومعجزة النبي ﷺ : ما أعجز به الخصم عند التحدي ، والهاء للمبالغة ، والجمع معجزات . أ. هـ^(١) .
ويطلق على المعجزة : آية .

يقول ابن تيمية : « وإن كان اسم المعجزة يعم كل خارق للعادة في اللغة ، وعرف الأئمة المتقدمين كالإمام أحمد بن حنبل وغيره ، ويسمونها : الآيات » . أ. هـ^(٢) .
ويقول : « . . . كما اضطربوا في مسمى المعجزات ولهذا لم يسمها الله في كتابه إلا آيات وبراهين ، فإن ذلك اسم يدل على مقصودها ويختص ، لا يقع على غيرها : لم يسمها معجزة ولا خرق عادة وإن كان ذلك من بعض صفاتها فهي لا تكون آية وبرهانا حتى تكون قد خرقت العادة وعجز الناس عن الإتيان بمثلها » . أ. هـ^(٣) .

في الاصطلاح :

يقول ابن حمدان^(*) : « المعجزة هي ما خرق العادة من قول أو فعل إذا وافق دعوى الرسالة وقارنها وطابقها على جهة التحدي ابتداء بحيث لا يقدر أحد عليها ولا على مثلها ولا على ما يقاربها » . أ. هـ^(٤) .

وقد سبق أن ذكرنا تسمية ابن تيمية للمعجزة وهي الآية والبرهان .

(١) ابن منظور، لسان العرب، ج ٩، ص ٥٨ - الزبيدي، تاج العروس، ج ١٥، ص ٢١١ .

(٢) ابن تيمية، الفتاوى، ج ١١، ص ٣١١ .

(٣) ابن تيمية، النبوات، ص ٢٠٧ - ابن تيمية، الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، ج ٤، ص ٦٧-٧١ .

(*) أحمد بن حمدان بن شبيب بن حمدان النميري الحاراني، أبو عبد الله، فقيه حنبلي، أديب، ولي نيابة القضاء بالقاهرة، له عدة مصنفات منها «الرعاية الكبرى»، «الرعاية الصغرى»، «صفة المفتي والمستفتي»، «مقدمة في أصول الدين»، ولد ونشأ بحران سنة ٦٠٣ هـ، وسكن القاهرة، وأسن، وكف بصره وتوفي فيها سنة ٦٩٥ هـ. «انظر: سير أعلام النبلاء، ج ١٦، ص ١٩٣ - مختصر طبقات الحنابلة، ص ٥٩ - الأعلام، للزركلي، ج ١، ص ١١٩» .

(٤) السفاريني، لوايح الأنوار البهية، ج ٢، ص ٢٩٠ .

علاقة المعجزة بالأسباب :

المعجزة كما سبق تعريفها فهي أمر خارق للعادة، أي خارق لنظام الكون الذي جعله الله سبحانه وتعالى ، الذي منه ترتب المسببات على أسبابها .

فالمعجزة خارجة عن هذا النظام ، وكذلك عرفنا أن المعجزة عند ابن تيمية هي الآية والبرهان ، فالآية في لغة العرب العلامة الدالة على الشيء ، والمراد بها هنا : ما يجريه الله عز وجل على أيدي أنبيائه ورسله من خارقة للسنن الكونية المعتادة ، التي لا قدرة للبشر على الأتيان بمثلها ؛ كإحياء الموتى ، وقلب العصا ثعبان مبين ، ونزول كتاب من عند الله عز وجل .

١ - فنظام ترتب المسببات على أسبابها يقتضي أن يولد الإنسان من أبوين ، وتغير هذا النظام في خلق عيسى عليه السلام . حيث ولد من أم من غير أب . قال تعالى : ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ * وَيَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ * قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ «آل عمران : ٤٥-٤٧» .

وقال تعالى : ﴿قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكْ بَغِيًا * قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلِيَّ هِينٍ وَلَنَجْعَلَنَّ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا﴾ «مريم : ٢٠-٢١» .

فهذه الآيات دلت على آية خلق عيسى عليه السلام التي خالفت السنن الكونية في ترتب المسبب على السبب ، فالله عز وجل خلق عيسى عليه السلام من أم دون أب ، بدون أسباب الحمل ، ورزق الولد التي سبق أن ذكرناها في الحديث عن اتخاذ الأسباب الكونية من نكاح ، ووطء ، لحدوث المسبب ، وهو الرزق بالولد .

٢ - وأيضاً من نظام ترتب المسببات على أسبابها إحراق النار، فالنار سبب، والاحتراق الحاصل لما تقابله مسبب عنها. ولكن الله عز وجل خرق هذا النظام في قصة إبراهيم عليه السلام، حين ألقي في النار، فأصبحت برداً وسلاماً عليه عليه الصلاة والسلام. قال تعالى: ﴿قالوا حرقوه وانصروا الهتهم إن كنتم فاعلين * قلنا يانار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم * وارادوا به كيدا فجعلناهم الأخسرين﴾ (الأنبياء: ٦٨-٧٠)

قال تعالى: ﴿فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه فأنجاه الله من النار إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون﴾ (العنكبوت: ٢٤)

يقول ابن تيمية بعد ذكر الآيات الدالة على سنة الله عز وجل في نصر أوليائه وعقوبة أعدائه من الكفار: «وهذه السنن كلها سنن تتعلق بدينه وأمره ونهيه ووعدته ووعدته، وليست هي السنن المتعلقة بالأمور الطبيعية كسنته في الشمس والقمر والكواكب وغير ذلك من العادات، فإن هذه السنة ينقضها إذا شاء بما شاء من الحكم، كما حبس الشمس على يوشع، وكما شق القمر لمحمد ﷺ، وكما ملأ السماء بالشهب، . . .» أ. هـ^(١).

ويقول ابن تيمية في معرض الرد على الفلاسفة في ادعائهم أن المعجزات من قوى النفس فهي مازالت تابعة لسنن الله عز وجل في الكون، تابعة لنظام ترتب المسببات على أسبابها فيقول: «... الثاني: إن في ذلك إثبات أن الله فاعل مختار يفعل بمشيئته وقدرته، يحدث ما يشاء بحسب مشيئته وحكمته، ليس موجبا بالذات، فإن الموجب بالذات مستلزم لآثاره، فيمتنع أن تتغير أفعاله عن القانون الطبيعي. والأشكال الفلكية، والاتصالات الكوكبية. وإن كانت تحدث بها أنواع من الغرائب في هذا العالم فلا بد من استعداد القوابل، ولا بد أن تكون تلك الاتصالات جارية على القانون المعتاد عندهم، وكلاهما

(١) ابن تيمية، جامع الرسائل «رسالة في لفظ السنة في القرآن»، ص ٥٢.

منتف في هذه الخوارق، فالمادة السفلية لاتقبل مثل هذا في العادة، والاتصالات الفلكية لا يحدث عنها مثل هذا، ولهذا كان ما يحدث من الغرائب بسبب تمزيج القوى الفعالة السماوية أو القوى المنفعلة الأرضية ليس هو من هذا الباب، بل هو مما أعتيد نظيره: مثل دفع بعض الحيوان عن مكان أو جذبهم إليه، أو أمراض بعض الأبدان أو موتها، أو غير ذلك من الأمور. . «أ. هـ»^(١).

فمن هذه النصوص نستنتج أن المعجزات هي من خوارق السنن الكونية، التي منها ترتب المسببات على أسبابها. فكل ذلك من قدر الله عز وجل.

فابن تيمية في النص السابق يبين الفرق بين المعجزة - وهو ما أطلق عليه آية - وبين السنن الكونية المعتادة، فالمعجزة ما جاءت إلا لتبين الإعجاز، وتبين عجز الإنسان عن الإتيان بمثلها، وكذلك تبين أن الله عز وجل على كل شيء قدير، وأنه قادر على تغيير هذا النظام الكوني إذا شاء متى ما شاء، فإنما أمره إذا قضى أو أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون، فلو كانت المعجزة من ضمن القوانين الكونية لما كانت دليلاً وبرهاناً وآية على صدق النبي أو الرسول عليهم السلام، لكانت مجرد عارض أو حادثة من ضمن العوارض والحوادث التي تحصل في الكون، ولكن جاءت مخالفة، وخارقة لعادات هذا النظام، لتدل على صدق النبي أو الرسول عليهم السلام.

فالمعجزة خارجة عن نظام ترتب المسببات على أسبابها، ولا علاقة بينهما. والله أعلم.

٢ - الكرامة :

في اللغة :

الكرامة : من الكرم . ومنها الكريم . فالكريم : من صفات الله وأسمائه، وهو الكثير الخير الجواد المعطي الذي لا ينفد عطاؤه.

(١) ابن تيمية، الصفدية، ج ١، ص ١٨٦.

وقال ابن سيده : والكرم نقيض اللؤم .

وقيل : وقد كرم الرجل وغيره ، بالضم ، كرماً وكرامة ، فهو كريم .

وقال الجوهري : الكرام ، بالضم ، مثل الكريم فإذا أفرط في الكرم . قلت كرام ، بالتشديد ، والتكريم والإكرام بمعنى ، والإسم منه الكرامة . « أ . هـ »^(١) .

في الاصطلاح :

«الكرامة هي أمر خارق للعادة غير مقرون بدعوى النبوة ولا هو مقدمة ، يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح ملتزم لم تابعة نبي كلف بشريعته مصحوب بصحيح الاعتقاد والعمل الصالح علم بها ذلك العبد أم لم يعلم . « أ . هـ »^(٢) .

علاقة الكرامة بالأسباب :

يقال في الكرامة ما قد قيل في المعجزة سابقاً ، فالكرامة أمر خارق للعادة كالمعجزة ، ولكن الفروق بين الكرامة والمعجزة كثيرة منها :

١ - إن المعجزة تعطى للنبي أو الرسول عليهم السلام ، والكرامة تعطى للولي رضي الله عنه^(٣) .

٢ - إن المعجزة تعطى للنبي أو الرسول عليهم السلام ، ويطلب بإظهارها إثباتاً لنبوته وصدقه ، أما الكرامة فللولي إظهارها ، أو كتمانها على حسب المصلحة ، فإن كانت لنصرة الدين أو تبين حق فله أظهارها ، وإن كانت لأمر خاص به ، ولا يضر كتمانها فله كتمانها . وهذا القول ضعفه ابن تيمية^(٤) .

(١) ابن منظور ، لسان العرب ، ج ١٢ ، ص ٧٥-٧٩ . - الفيروزآبادي ، القاموس المحيط ، ج ٤ ، ص ١٧٠-١٧١ .

(٢) السفاريني ، لوامع الأنوار البهية ، ج ٢ ، ص ٣٩٢ .

(٣) ابن تيمية ، الفتاوى ، ج ١١ ، ص ٣١٢ .

(٤) ابن تيمية ، النبوات ، ص ٤ .

٣ - يقول ابن تيمية : «المراتب ثلاث : آيات الأنبياء ، ثم كرامات الأولياء ، ثم خوارق الكفار والفجار كالسحرة والكهان .» أ. هـ^(١) .

ثم يبين أن ما يحصل من الصالحين لا يخرج عن المعجزة ، لأنهم متبعون لطريقة الأنبياء ، وإن كان الأولياء دون الأنبياء والمرسلين حتى ولو حصل لهم مثل ما حصل للأنبياء عليهم السلام . كما أنهم لا يبلغون الفضيلة والثواب في درجاتهم ، ولكن قد يشاركونهم في بعض أعمالهم^(٢) .

٤ - كما أن الكرامة لا تدل على عصمة الولي ، والمعجزة تدل على عصمة الرسول أو النبي عليهم السلام^(٣) .

وغير ذلك من الفروق .

فالكرامة خارقة للقوانين الكونية المعتادة ، فهي خارقة لنظام ترتب المسببات على أسبابها ، لذلك فهي خارجة عن نظام الأسباب الذي نتكلم عنه في هذا البحث كالمعجزة .

٣ - السحر :

في اللغة :

«قال الأزهري : السحر عمل تقرب فيه إلى الشيطان وبمعونة منه .

والسحر : الأخذة . وهو كل ما لطف مأخذه ودق ، فهو سحر ، والجمع أسحار وسحور ، وسحره يسحره سحرا وسحرا وسحره .

والسحر : البيان والفتنة فقال النبي ﷺ : «إن من البيان لسحرا»^(*) .

(١) المصدر السابق ، ص ٤ .

(٢) المصدر نفسه .

(٣) المصدر نفسه ، ص ٥ .

(*) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الطب ، باب إن البيان لسحر ، ج ٧ ، ص ٣٠ .

وقال الأزهرى : وأصل السحر صرف الشيء عن حقيقته إلى غيره فكأن الساحر لما أرى الباطل في صورة الحق، وخيل الشيء على غير حقيقته، قد سحر الشيء عن وجهه أي : صرفه .

وقيل : العرب إنما سمت السحر سحرا ؛ لأنه يزيل الصحة إلى المرض .
وقيل : السحر : الفساد . أ. هـ^(١) .

في الاصطلاح :

يقول ابن قدامة^(*) : «السحر عقد ورقى وكلام يتكلم به أو يكتبه أو يعمل شيئا يؤثر في بدن المسحور أو قلبه أو عقله من غير مباشرة له وله حقيقة : فمنه ما يقتل وما يمرض وما يأخذ الرجل عن امرأته فيمنعه وطأها ومنه ما يفرق بين المرء وزوجه وما يبغض أحدهما إلى الآخر، أو يحجب اثنين وهذا قول الشافعي» أ. هـ^(٢) .

وهناك تعاريف أخرى للسحر لكن عبارة عن أنواع السحر :

١ - يقول ابن حجر : «قوله «باب السحر» قال الراغب وغيره : السحر يطلق على معان : أحدها ما لطف ودق، ومنه سحرت الصبي : خادعته واستملته . . . ، الثاني : ما يقع بخداع وتخيلات لا حقيقة لها، نحو ما يفعله المشعوذ من صرف الأبصار عما يتعاطاه بخفة يده، . . . ، والثالث : ما يحصل بمعاونة الشياطين بضرب من التقرب

(١) ابن منظور، لسان العرب، ج ٦، ص ١٨٩-١٩٢ . - الزبيدي، تاج العروس، ج ١١، مادة سحر، ص ٥١٠-٥٢٠ .

(*) عبدالله بن أحمد بن قدامة الجماعيلي المقدسي ثم الدمشقي الحنبلي، أبو محمد، موفق الدين، فقيه، من أكابر الحنابلة، له عدة تصانيف منها «المغني»، «روضة الناظر»، «ذم التأويل»، ولد سنة ٥٤١ هـ في جماعيل من قرى نابلس بفلسطين، وتوفي سنة ٦٢٠ هـ بدمشق . «انظر : مختصر طبقات الحنابلة، ص ٥٢-٥٤ . - الأعلام، للزركلي، ج ٤، ص ٦٧ .

(٢) ابن قدامة، المغني، ج ١٠، ص ١١٣ .

إليهم، . . . ، الرابع : ما يحصل بمخاطبة الكواكب واستئزال روحانياتها بزعمهم، . . . «أ. هـ»^(١).

٢ - ويقول أيضاً: «ثم السحر يطلق ويراد به الآلة التي يسحر بها، ويطلق ويراد به فعل الساحر، والآلة تارة تكون معنى من المعاني فقط كالرقى والنفث في العقد، وتارة تكون بالمحسوسات كتصوير الصورة على صورة المسحور، وتارة بجمع الأمرين الحسي والمعنوي وهو أبلغ» أ. هـ^(٢).

٣ - ويقول ابن القيم: «والسحر هو مركب من تأثيرات الأرواح الخبيثة، وانفعال القوى الطبيعية عنها، وهو أشد ما يكون من السحر . . . «أ. هـ»^(٣).

٤ - يقول ابن كثير: «ثم قد ذكر أبو عبد الله الرازي أن أنواع السحر ثمانية: الأول: سحر الكذابين والكشدينين^(*)

الثاني: سحر أصحاب الأوهام والنفوس القوية^(**).

الثالث: من السحر الاستعانة بالأرواح الأرضية وهم الجن، وهذا النوع هو المسمى بالعزائم وعمل التسخير

(١) ابن حجر، فتح الباري، كتاب الطب، باب السحر، ج ١٠، ص ٢٣٢.

(٢) المصدر نفسه، ج ١٠، ص ٢٣٢.

(٣) ابن القيم، زاد المعاد، ج ٤، ص ١٢٦.

(*) الكشدينين: الذين كانوا يعبدون الكواكب السبعة المتحيرة وهي السيارة وكانوا يعتقدون أنها مدبرة العالم وأنها تأتي بالخير والشر وهم الذين بعث الله إليهم إبراهيم الخليل عليه السلام، مبطلا لمقالتهم وردا لمذهبهم. «ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج ١، ص ١٣٨».

(**) أصحاب الأوهام والنفوس القوية: إن الوهم له تأثير بأن الإنسان يمكنه أن يمشي على الجذع الموضوع على وجه الأرض ولا يمكنه المشي عليه إذا كان ممدداً على نهر أو نحوه، قال: وكما أجمعت الأطباء على نهى المرعوف عن النظر إلى الأشياء الحمر والمصروع إلى الأشياء القوية اللمعان أو الدوران وماذاك إلا لأن النفوس خلقت مطيعة للأوهام. وقال: إذا عرفت هذا فنقول النفس التي تفعل هذه الأفاعيل تكون قوية جداً فتستغني في هذه الأفاعيل عن الاستعانة بالآلات. تفسير الفخر الرازي، المشتهر بالتفسير الكبير ومفاتيح الغيب، للرازي، ج ٢، ص ٢٢٤-٢٣١. - ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج ١، ص ١٣٨-١٣٩.

الرابع : من السحر التخيلات والأخذ بالعيون والشعوذة ، ومبناه على أن البصر قد يخطئ ويشغل بالشيء المعين دون غيره . . .

الخامس : الأعمال العجيبة التي تظهر من تركيب آلات مركبة على النسب الهندسية كفارس على فرس في يده بوق كلما مضت ساعة من النهار وضرب بالبوق من غير أن يمسه أحد فهذه الوجوه من لطيف أمور التخاييل . . . قلت : يعني ما قاله بعض المفسرين : أنهم عمدوا إلى تلك الحبال والعصي فحشوها زئبقاً فصارت تتلوى بسبب ما فيها من ذلك الزئبق فيخيل إلى الرائي أنها تسعى باختيارها - يقصد سحرة فرعون - . . . قال الرازي : ومن هذا الباب تركيب صندوق من الساعات ، . . . ، وهذا في الحقيقة لا ينبغي أن يعد من باب السحر لأن لها أسباباً معلومة يقينية من اطلع عليها قدر عليها

السادس : الاستعانة بخواص الأدوية يعني في الأطعمة والدهانات . قال : واعلم أن لا سبيل إلى إنكار الخواص فإن تأثير المغناطيس مشاهد . قلت : يدخل في هذا القبيل كثير ممن يدعي الفقر ويتحايل على جهلة الناس بهذه الخواص ، مدعياً أنها أحوال له من مخالطة النيران وسك الحيات إلى غير ذلك من المحالات . . .

السابع : التعليق للقلب وهو أن يدعي الساحر أنه عرف الاسم الأعظم وأن الجن يطيعونه وينقادون له في أكثر الأمور إذا اتفق أن يكون ذلك السامع ضعيف العقل قليل التمييز

الثامن : السعي بالنميمة والتقرب من وجوه خفيفة لطيفة وذلك شائع في الناس . . . » أ. هـ^(١) .

(١) الرازي ، التفسير الكبير ، ج ٢ ، ص ٢٢٤ - ٢٣١ . - ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ١ ، ص ١٣٨ - ١٤٠ .

علاقة السحر بالأسباب :

من خلال معرفة السحر في اللغة والاصطلاح ، ومعرفة أنواع السحر ، وجدنا أن السحر داخل في نظام ترتب المسببات على أسبابها ، فالسحر يكون بأسباب عدة منها :
أولاً : إما أن يكون بالاستعانة بالشياطين والجن في ذلك ، وهو النوع الأول ، والثالث^(١) من تقسيم الرازي المذكور آنفاً .

ثانياً : وإما أن يكون بالاستعانة بالوهم والنفوس القوية ، في عمل بعض الأعمال اعتماداً على قوى النفس التي عندهم . وهو النوع الثاني^(٢) .

ثالثاً : وإما أن يكون بالاستعانة بالآلات ، والأدوية ، والعقاقير ، كما في النوع الخامس والسادس^(٣) .

رابعاً : وإما أن يكون بالاستعانة بالضحك على العيون والعقول ، كما في النوع الرابع ، والسابع ، والثامن^(٤) .

ف نجد إن السحر له أسباب يترتب عليها مسبباتها ، كما سبق ذكر الأنوع وأسباب حصول تأثيرها ، فهي صنعة مكتسبة يمكن تعلمها ، والعمل بها .

بعكس المعجزة والكرامة التي سبق ذكرها فهي من غير أسباب ، وإنما عطية من الله عز وجل دون سبب يتعلم ، وإنما هبة من الله عز وجل لنصرة دينه ، وتأييده .

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ١ ، ص ١٣٨-١٣٩ . - ابن عثيمين ، القول المفيد على كتاب التوحيد ، ج ٢ ، ص ٥ .

(٢) المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ١٣٨-١٣٩ . - ابن تيمية ، الصفدية ، ج ١ ، ص ١٧٩-١٩٣ .

(٣) المصدر نفسه ، ج ١ ، ص ١٣٨-١٣٩ . - ابن عثيمين ، القول المفيد ، ج ٢ ، ص ٥ .

(٤) المصدرين السابقين

ولكن السحر مع أنه خارق للعادة بالنسبة لمن لا يعرف هذه الصنعة ، فله أسباب معروفة معتادة عند أصحاب هذه الصنعة . يقول ابن تيمية : « . . . فإن السحر هو من الأمور المعتادة كالأَسباب التي تحصل بها المرض والموت ونحو ذلك ، ومنه أمور تخالف العادة والطبيعة ، ولكن هو مما اعتيد أنه يحصل بالشياطين ، لكن مقرون بما يدل على كذبه وفجوره ، فلا يشبه كرامات الصالحين فضلاً عن المعجزات »^(١) .

والأدلة على أن السحر له حقيقة وهو صنعة يمكن تعلمها ، ولها أسبابها ، فكثيرة في الكتاب والسنة :

١ - قال تعالى : ﴿ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ وَمَا كَفَرَ سَلِيمًا وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكِينَ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلَّمُوا لِمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة: ١٠٢] .

هذه الآية دليل على أن السحر صنعة يمكن تعلمها مما علمها من قبل . قال تعالى : ﴿ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا ﴾ ، وليست كالمعجزة ، لا يمكن تعلمها ، كما سبق أن ذكرنا . فالسحر له حقيقة وتأثير ، فإنه يفرق بين المرء وزوجه وهي حقيقة وتأثير . قال تعالى : ﴿ مَا يَفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ﴾ ، وكذلك القتل ، والأمراض ، والعاهات التي تحصل كلها حقائق مشاهدة للإنسان .

يقول النووي : « قال الإمام المازري رحمه الله : مذهب أهل السنة وجمهور علماء الأمة على إثبات السحر ، وأن له حقيقة كحقيقة غيره من الأشياء الثابتة ، خلافاً لمن أنكر

(١) ابن تيمية ، الصغدية ، ج ١ ، ص ١٨٢ .

ذلك ونفى حقيقته، وأضاف مايقع منه إلى خيالات باطلة لا حقائق لها، وقد ذكره الله تعالى في كتابه، وذكر أنه مما يتعلم، وذكر مافيه إشارة إلى أنه مما يكفر به، وأنه يفرق بين المرء وزوجه، وهذا كله لا يمكن فيما لا حقيقة له...» أ.هـ^(١).

ولكن هل هذا السحر يقلب العين، كقلب الجماد حيوان، أو قلب العصا ثعبان، أم أنه مجرد تخيل !!!.

إن الله عز وجل قادر على ذلك، على أن يجعل للساحر قدرة على قلب الأمور امتحانا وابتلاء وفتنة، ولكن مانراه في الواقع، وما حدثتنا به الآيات والأحاديث إنه مجرد تخيل، وأخذ بالأبصار. يقول الحافظ الحكمي: «... وقد ثبت وتقرر من هذا وغيره تحقق السحر وتأثيره بإذن الله بظواهر الآيات والأحاديث وأقوال عامة الصحابة، وجماهير العلماء رواية ودراية، فأما القتل به والأمراض والتفرقة بين المرء وزوجه وأخذ بالأبصار فحقيقة لا مكابرة فيها، وأما قلب الأعيان كقلب الجماد حيوان وقلب الحيوان من شكل إلى آخر فليس بمحال في قدرة الله عز وجل ولا غير ممكن، فإنه هو الفاعل في الحقيقة وهو الفعال لما يريد، فلا مانع من أن يحول الله ذلك عندما يلقي الساحر ما ألقى امتحانا وابتلاء وفتنة لعباده، ولكن الذي أخبرنا الله تعالى به في الواقع من سحرة فرعون في قصتهم مع موسى إنما هو التخيل والأخذ بالأبصار حتى رأوا الحبال والعصي حيات، فنؤمن بالخبر، ونصدق به ولا نتعداه ولا نبذل قولاً غير الذي قيل لنا ولا نقول على الله ما لا نعلم. وبالله التوفيق...» أ.هـ^(٢).

٢ - قال تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ * وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ * وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ * وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ «الفلق: ١-٤»..

(١) النووي، صحيح مسلم بالشرح، كتاب السلام، باب السحر، ج ٥، ص ٣٥.

(٢) الحكمي، معارج القبول، ج ١، ص ٥١٢.

يقول ابن القيم : « الشر الثالث : شر النفاثات في العقد ، وهذا الشر هو شر السحر ، فإن النفاثات في العقد : هن السواحر اللاتي يعقدن الخيوط ، وينفثن على كل عقدة حتى ينعقد ما يردن من السحر ، والنفث : هو النفخ مع ريق ، وهو دون التفل ، وهو مرتبة بينهما . والنفث : فعل الساحر ، فإذا تكيفت نفسه بالخبث والشر الذي يريده بالمسحور ، ويستعين عليه بالأرواح الخبيثة نفخ في تلك العقد نفخاً معه ريق ، فيخرج من نفسه الخبيثة نفس ممزوج للشر والأذى ، مقترن بالريق الممازج لذلك ، وقد تساعد هو والروح الشيطانية على أذى المسحور ، فيقع فيه السحر بإذن الله الكوني القدرى لا الأمر الشرعى » أ. هـ ^(١) .

ويقول ابن قدامة في قوله تعالى ﴿ ومن شر النفاثات في العقد ﴾ : « أي اللهم أعوذ بك من السواحر اللاتي يعقدن في سحرهن وينفثن عليه ، ولولا أن السحر موجود وله حقيقة لم نؤمر بالاستعاذة منه » أ. هـ ^(٢) .

ويقول شارح الطحاوية : « وقد تنازع العلماء في حقيقة السحر وأنواعه : والأكثر يقولون : إنه قد يؤثر في موت المسحور ومرضه من غير وصول شيء ظاهر إليه . . . » أ. هـ ^(٣) .

فلذلك أمرنا بالاستعاذة منه ، وكذلك التداوي من مرضه بالرقى الشرعية ، فلو لم يكن له حقيقة لما أمرنا بذلك ، ولما ورد النهي عنه في الشرع ، والوعيد على فاعله ، والعقوبات الدنيوية والأخروية على متعاطيه . ويكفي أن نعرف أن سبب نزولها - أي سورة الفلق - سحر النبي ﷺ ، ليكفيه شر السحر بعد ذلك ، ويستعيذ منه . فلو كان تخيلاً لما استحق أن نتعوذ منه ، أو تنزل كيفية الاستعاذة منه .

(١) ابن القيم ، بدائع الفوائد ، ج ١ ، ص ٤٦٢ .

(٢) ابن قدامة ، المغني ، ج ١٠ ، ص ١١٤ . بتصرف .

(٣) ابن أبي العز الحنفي ، شرح الطحاوية ، ص ٤٥٢ .

٣ - عن عائشة رضي الله عنها قالت : «سحر رسول الله ﷺ رجل من بني زريق يقال له : لبيد بن الأعصم ، حتى كان رسول الله ﷺ يخيل إليه أنه كان يفعل الشيء وما فعله . حتى إذا كان ذات يوم - أو ذات ليلة - وهو عندي ، لكنه دعائمه قال : يا عائشة ، أشعرت أن الله أفتاني فيما استفتيته فيه ؟ أتاني رجلان ، ففعد أحدهما عند رأسي ، والآخر عند رجلي ، فقال أحدهما لصاحبه : ما وجع الرجل ؟ فقال : مطبوب . قال : من طبه ؟ قال : لبيد بن الأعصم . قال : في أي شيء ؟ قال : في مشطه ومشاطه ، وجف طلع نخلة ذكر . قال : وأين هو ؟ قال : في بئر ذروان . فأتاها رسول الله ﷺ في ناس من أصحابه . فجاء فقال : يا عائشة كأن ماءها نقاعه الحناء ، وكأن رءوس نخلها رؤوس الشياطين . قلت : يا رسول الله أفلا استخرجته ؟ قال : قد عافاني الله ، فكرهت أن أثير على الناس فيه شرا . فأمر بها فدفنت» أ. هـ^(١) .

هذا الحديث أيضا دليل على حقيقة السحر وتأثيره ، فقد أثر على النبي ﷺ وأمرضه ، في قولها : «يخيل إليه أنه كان يفعل الشيء وما فعله» . كذلك هنا دليل آخر على حقيقة السحر وتأثيره ، وهو قولها : «يا رسول الله أفلا استخرجته ؟ فأمر بها فدفنت» . فهي أشياء دفنت وأخرجت ، فهي حقائق .

يقول النووي : «وهذا الحديث أيضا مصرح بإثباته - أي السحر - وأنه أشياء دفنت وأخرجت وهذا كله يبطل ما قالوه ، فإحالة كونه من الحقائق محال . . . » أ. هـ^(٢) .

ويقول ابن تيمية : «إن ما يأتي به السحرة والكهان ونحوهم هو مما يصنعه الإنس والجن لا يخرج ذلك عنهم ، . . . ، ومقدورات الجن هي من جنس مقدورات الإنس ، لكن يختلف في المواضع فإن الإنسي يقدر على أن يضرب غيره حتى يمرض أو يموت بل يقدر أن

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الطب ، باب السحر ، ج ٧ ، ص ٣٠ . مع الفتح (٢٣٢ / ١٠) .

(٢) النووي ، صحيح مسلم بالشرح ، كتاب السلام ، باب السحر ، ج ٥ ، ص ٣٥ .

يكلمه بكلام يمرض به أو يموت ، فما يقدر عليه الساحر من سحر بعض الناس حتى يمرض أو يموت هو من مقدورات الجن وهو من جنس مقدور الإنس ، ومنعه من الجماع هو من جنس المرض المانع له من ذلك ، والحب والبغض لبعض الناس كما يفعله الساحر هو من استعانت به الشياطين . . . «أ. هـ»^(١) .

ثم بين بعض الأشياء التي يزيد بها الجني على الإنسي من الطيران في الهواء ، والمشي على الماء بدون آلة ما .

ف نجد أن الآيات السابقة والحديث دليل على أن للسحر حقيقة وتأثيراً ، أما الآيات التي تدل على أنه تخيل وتمويه وأخذ بالأبصار فلا تعارض بين ذلك .

١ - قال تعالى : ﴿ قال بل ألقوا فإذا حبالهم وعصيهم يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى فأوجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف إنك أنت الأعلى وألق ما في يمينك تلقف ما صنعوا إنما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى ﴾ طه : ٦٦-٦٩ .

٢ - قال تعالى : ﴿ قال ألقوا فلما ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم ﴾ الأعراف : ١١٦ .

فهاتان الآيتان دليل لمن ظن أن السحر تخيل ، وسحر لأعين الناس حيث قال

تعالى : ﴿ يخيل إليه ﴾ وقال ﴿ سحروا أعين الناس ﴾ . فكيف يحل هذا الإشكال !!؟

إن هاتين الآيتين تحدثتا عن سحرة فرعون أمام موسى عليه السلام ، فكان ما كان من فعلهم في التخيل بقلب العصي والحبال حيات تسعى ، فهذا النوع من السحر هو تخيل قلب الأعيان هو مجرد تخيل لا حقيقة له ، وضحك على أعين الناس . ولكن ما سبق أن ذكرناه من التأثير بالمرض ، والتفريق ، والموت ، بغير قلب للعين نفسها ، فهو حقيقة لا ريب فيها كما ثبت في الآيات والأحاديث السابقة .

يقول ابن حجر: «قوله: ﴿يَخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾. هذه الآية عمدة من زعم أن السحر إنما هو تخيل، ولا حجة له بها لأن هذه وردت في قصة سحرة فرعون، وكان سحرهم كذلك، ولا يلزم منه أن جميع أنواع السحر تخيل» أ. هـ^(١).

ويقول: «واختلف في السحر فقليل: هو تخيل فقط ولا حقيقة له وهذا اختيار أبي جعفر الاستربادي^(*) من الشافعية وأبي بكر الرازي^(**) من الحنفية وابن حزم الظاهري^(***) وطائفة. قال النووي: والصحيح أن له حقيقة وبه قطع الجمهور وعليه عامة العلماء، ويدل عليه الكتاب والسنة الصحيحة المشهورة انتهى. لكن محل النزاع هل يقع بالسحر انقلاب عين أم لا؟ فمن قال إنه تخيل فقط منع ذلك. ومن قال إن له حقيقة اختلفوا هل له تأثير فقط بحيث يغير المزاج فيكون نوعاً من الأمراض أو ينتهي إلى الإحالة بحيث يصير الجماد حيواناً مثلاً وعكسه؟ فالذي عليه الجمهور هو الأول، وذابت طائفة

(١) ابن حجر، فتح الباري، كتاب الطب، باب السحر، ج ١٠، ص ٢٣٦.

(*) حسن بن محمد بن شرفشاه الحسيني الأسترابادي، ركن الدين، عالم الموصل في عصره. له عدة مصنفات منها «شرح مختصر ابن الحاجب»، «شرح الحاوي»، في فقه الشافعية، «شرح الحماسة»، ولد سنة ٦٤٥ هـ، وتوفي سنة ٧١٥ هـ بالموصل. «انظر: شذرات الذهب، ج ٦، ص ٣٥، ٤٨. - الأعلام، للزركلي، ج ٢، ص ٢١٥».

(**) محمد بن زكريا الرازي، أبوبكر، فيلسوف، من الأئمة في صناعة الطب، اشتغل بالكيمياء، ثم عكف على الطب والفلسفة، فنبغ واشتهر. وتولى تدبير مارستان الري، ثم رئاسة أطباء البيمارستان في بغداد، له عدة مصنفات منها «الحاوي»، «المرشد»، «الكافي»، ولد سنة ٢٥١ هـ بالري، وتوفي سنة ٣١٣ هـ ببغداد. «انظر: سير أعلام النبلاء، ج ١٤، ص ٣٥٤. - الأعلام، للزركلي، ج ٦، ص ١٣٠».

(***) علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري، أبو محمد، عالم الأندلس في عصره، وأحد الأئمة في الإسلام، كان في الأندلس خلق كثير ينتسبون إلى مذهبه، يقال لهم «الحزمية»، له عدة مصنفات «الفصل في الملل والأهواء والنحل»، «المحلى»، «جمهرة الأنساب»، ولد سنة ٣٨٤ هـ بقرطبة، وتوفي سنة ٤٥٦ هـ ببيادية لبلة من بلاد الأندلس لطرده من الأندلس لتضليل العلماء له. «انظر: شذرات الذهب، ج ١، ص ٦٢-٦٨. - سير أعلام النبلاء، ج ١٨، ص ١٨٤. - الأعلام، للزركلي، ج ٤، ص ٢٥٤».

قليلة إلى الثاني فإن كان بالنظر إلى القدرة الإلهية فمسلم ، وإن كان بالنظر إلى الواقع فهو محل الخلاف أ. هـ^(١) .

ويقول المازري : جمهور العلماء على إثبات السحر وأن له حقيقة ، ونفى بعضهم حقيقته ، وأضاف مايقع منه إلى خيالات باطلة ، وهو مردود لورود النقل بإثبات السحر ، ولأن العقل لا ينكر أن الله قد يخرق العادة عند نطق الساحر بكلام ملفق أو تركيب أجسام أو مزج بين قوى على ترتيب مخصوص ، أ. هـ^(٢) .

ويقول ابن القيم : «وقد دل قوله : ﴿ومن شر النفاثات في العقد﴾ وحديث عائشة المذكور على تأثير السحر ، وأن له حقيقة . وقد أنكر ذلك طائفة من أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم ، وقالوا : إنه لا تأثير للسحر البتة لا في مرض ولا قتل ولا حل ولا عقد . قالوا : وإنما ذلك تخيل لأعين الناظرين لا حقيقة له سوى ذلك .

وهذا خلاف ماتواترت به الآثار عن الصحابة والسلف واتفق عليه الفقهاء وأهل التفسير والحديث وأرباب القلوب من أهل التصوف وما يعرفه عامة العقلاء . والسحر الذي يؤثر مرضاً وثقلاً وحلاً وعقداً وحباً وبغضاً ونزيفاً وغير ذلك من الآثار موجودة تعرفه عامة الناس . وكثير منهم قد علمه ذوقاً بما أصيب به منه ، وقوله تعالى : ﴿من شر النفاثات في العقد﴾ دليل على أن هذا النفث يضر المسحور في حال غيبته عنه ، ولو كان الضرر لا يحصل إلا بمباشرة البدن ظاهراً ، كما يقوله هؤلاء لم يكن للنفث ولا للنفاثات شر يستعاذ منه أ. هـ^(٣) .

ثم بين الفرق بين الحقيقة والخيال فيقول : «وأيضاً ، فإذا جاز على الساحر أن يسحر جميع أعين الناظرين مع كثرتهم حتى يروا الشيء بخلاف ما هو به ، مع أن هذا تغير في

(١) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الطب ، باب السحر ، ج ١٠ ، ص ٢٣٣ .

(٢) المصدر نفسه .

(٣) ابن القيم ، بدائع الفوائد ، ج ١ ، ص ٤٦٩ .

إحساسهم، فما الذي يحيل تأثيره في تغيير بعض أعراضهم وقواهم وطباعهم؟ وما الفرق بين التغيير الواقع في الرؤية والتغيير في صفة أخرى من صفات النفس والبدن؟ فإذاً غير إحساسه حتى صار يرى الساكن متحركاً، والمتصل منفصلاً، والميت حياً، فما المحيل لأن يغير صفات نفسه حتى يجعل المحبوب إليه بغيضاً والبغيض محبوباً، وغير ذلك من التأثيرات. وقد قال تعالى عن سحرة فرعون إنهم: ﴿سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ﴾ «الأعراف: ١١٦». فبين سبحانه أن أعينهم سحرت، وذلك إما أن يكون لتغيير حصل في المرئي، وهو الحبال والعصي، مثل أن يكون السحرة استعانت بأرواح حركتها، وهي الشياطين. وإما أن يكون التغيير حدث في الرائي حتى رأى الحبال والعصي تتحرك وهي ساكنة في أنفسها. أ. هـ^(١).

فهذه الآيات والأحاديث وأقوال العلماء تثبت لنا حقيقة السحر وتأثيره، وكيف يكون مخالفاً، للمعجزة، بحيث إن المعجزة قلب للعين، فالعصا تقلب حية حقيقة، والقمر ينشق حقيقة، وليس أخذاً بالأبصار، أو تمويهاً على الناظرين. والسحر صنعة تتعلم، فيكون السحر على يد الساحر يفعل ماتعلمه، ولكن المعجزة ليست كذلك فتكون من الله عز وجل إبهاراً للخلق.

فالسحر أحوال وأفعال يفعلها الساحر ويتعلمها ويحصل له مايريده من الخوارق بالاستعانة بالشياطين، وبالآلات، وبالنفوس القوية والأوهام، ولكن الكرامة لا تحتاج إلى أقوال وأفعال وإنما تقع اتفاقاً بإرادة الله عز وجل، والمعجزة كالكرامة إلا أنها للأنبياء ويقع بها التحدي، وتكون أعلى منزلة وفضيلة، وثواباً، كما قاله ابن حجر^(٢).

فالسحر عمل له أسبابه يحصل بها مايريده من مسببات بإذن الله تعالى، فهو داخل في النظام المعتاد، ولكنه بالنسبة للناس العاديين يعتبر خارقاً للعادة، ولا يعتبر خارقاً لأهل

(١) المصدر السابق، ج ١، ص ٤٦٩-٤٧٠.

(٢) ابن حجر، فتح الباري، كتاب الطب، باب السحر، ج ١٠، ص ٢٣٣.

الصنعة من السحرة، يقول ابن تيمية: «وأما إخبار الكهان ببعض الأمور الغائبة لإخبار الشياطين لهم بذلك وسحر السحرة بحيث يموت الإنسان من السحر أو يمرض ويمنع النكاح ونحو ذلك مما هو بإعانة الشياطين فهذا أمر موجود في العالم كثير معتاد يعرفه الناس ليس هذا من خرق العادة، بل هو من العجائب الغريبة التي يختص بها بعض الناس كما يختص قوم بخفة اليد والشعبذة، وقوم بالسباحة الغريبة حتى يضطجع أحدهم على الماء، ، فهذه كلها قد يأتي الشخص منها بما لا يقدر عليه أهل البلد بل أهل الإقليم لكنها مع ذلك مقدورة مكتسبة معتادة وكذلك الساحر إنما يقتل ويمرض ويصعد في الهواء ونحو ذلك بإعانة الشياطين له» أ. هـ^(١).

فالسحر من الأمور المعتادة، التي يمكن تعلمها، فهي أمور مكتسبة، لها أسبابها، ولها مسبباتها، ولها تأثير وحقيقة، في المرض، والحب، والبغض، والموت، ولا حقيقة لها في قلب الأعيان.

فالسحر علاقته بالأسباب والمسببات هو من هذا النظام. فهو سبب من الأسباب المؤثرة بإذن الله عز وجل إرادة كونية لا إرادة شرعية. والله أعلم.

٢ - العين :

في اللغة :

«العين : حاسة البصر والرؤية .

قال ابن السكيت^(*) : العين التي يبصر بها الناظر، والجمع أعيان وأعين وأعينات .

والعين المقصودة هنا : الإصابة بالعين .

(١) ابن تيمية، النبوات، ص ٢٠٦-٢٠٧ .

(*) يعقوب بن إسحاق، أبويوسف، ابن السكيت، إمام في اللغة والأدب، اتصل بالمتوكل العباسي، فعهد إليه بتأديب أولاده، وجعله في عداد ندمائه، وله عدة مصنفات منها «إصلاح المنطق»، «الألفاظ»، «النوادر»، أصله من خوزستان بين البصرة وفارس، ولد سنة ١٨٦ هـ، وتوفي سنة ٢٤٤ هـ قتله المتوكل لسبب مجهول. «شذرات الذهب»، ج ٢، ص ١٠٦ - وانظر: سير أعلام النبلاء، ج ١٢، ص ١٦ - الأعلام، للزركلي، ج ٨، ص ١٩٥ .

وعان الرجل بعينه عينا، فهو عائن، والمصاب معين، على النقص، ومعين، على التمام: أصابه بالعين.

قال الزجاج: المعين المصاب بالعين، والمعين الذي فيه عين.
قال عباس بن مرداس (*):

قد كان قومك يحسبونك سيدا وإخال أنك سيد معيون

وحكى اللحياني (**): إنك لجميل ولا أعنك ولا أعنيك، الجزم على الدعاء، والرفع على الإخبار، أي: لا أصبك بعين.

ورجل معيان وعيون: شديد الإصابة بالعين، والجمع عين وعين، وما أعينه.
وفي الحديث: العين حق وإذا استغسلتم فاغسلوا^(١).

يقال: أصابت فلانا عين إذا نظر إليه عدو أو حسود فأثرت فيه فمرض بسببها.
وفي الحديث: كان يؤمر العائن فيتوضأ ثم يغتسل منه المعين^(٢). وغيرها من الأحاديث... أ.هـ^(٣).

(*) العباس بن مرداس بن أبي عامر السلمي، من مضر، أبو الهيثم، شاعر، فارس، من سادات قومه، أمه الخنساء الشاعرة، أدرك الجاهلية والإسلام، وأسلم قبيل فتح مكة، كان في بادية البصر فإذا حضر الغزو مع النبي ﷺ لم يلبث أن يعود إلى باديته، وهو ممن ذم الخمر وحرّمها من الجاهلية، توفي سنة ١٨ هـ خلافة عمر رضي الله عنه. «الاستيعاب، ج ٣، ص ١٠١-١٠٣. - وانظر: الإصابة، ج ٢، ص ٢٧٢. - الأعلام، للزركلي، ج ٣، ص ٢٦٧.»
(**) اللحياني لم أجده.

(١) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب السلام، باب الرقى والمرض والطب، ج ٤، ص ١٧١٩.
(٢) أخرجه أبوداود في سننه، كتاب الطب، باب ماجاء في العين، ج ٤، ص ٢١٠. سكت عنه المنذري في عون المعبود شرح سنن أبي داود (١٠/٣٦٣). وقال الأرئوط في تخريج زاد المعاد: ورجاله ثقات، إسناده صحيح (٤/١٦٣).

(٣) ابن منظور، لسان العرب، باب العين، ج ٩، ص ٥٠٥. - الفيروزآبادي، القاموس المحيط، فصل العين، باب النون، ج ٤، ص ٢٥١-٢٥٢.

وفي الاصطلاح :

يقول ابن حجر : «والعين نظر باستحسان مشوب بحسد من خبيث الطبع يحصل للمنظور منه ضرر . . . » أ. هـ^(١).

ويطلق على العين أيضا النفس . يقول ابن القيم : «والنفس : العين ، يقال : أصابت فلانا نفس ، أي : عين . . » أ. هـ^(٢).

علاقة العين بالأسباب :

سبق أن بينا علاقة السحر بالأسباب ، ومن خلال تعريف السحر ذكرنا أنواعه ، ورأينا أن من ضمن أنواعه النوع الثاني وهو سحر أصحاب الأوهام والنفوس القوية ، وقد سبق أن عرفنا أنه يمكن أن يطلق على العين نفساً ، فالإصابة بالعين هي الإصابة بالنفس .

يقول ابن كثير : «سحر أصحاب الأوهام والنفوس القوية ، ثم استدل على أن الوهم له تأثير بأن الإنسان يمكنه أن يمشي على الجذع الموضوع على وجه الأرض ولا يمكنه المشي عليه إذا كان ممدوداً على نهر أو نحوه . . . » قال : وقد اتفق العقلاء على أن الإصابة بالعين حق - وله أن يستدل على ذلك بما ثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال «العين حق ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين»^(*) - قال فإذا عرفت هذا فنقول النفس التي تفعل هذه الأفاعيل قد تكون قوية جداً تستغني في هذه الأفاعيل عن الاستعانة بالآلات والأدوات وقد تكون ضعيفة فتحتاج إلى الاستعانة بهذه الآلات ، . . . » أ. هـ^(٣).

ولكن كيف تحدث العين الإصابة في المعيون يوضح ذلك ابن القيم^(٤) فيذكر أنها ليست من العين بذاتها ، إنما هي من تأثير الروح ، فالروح خلق الله عز وجل لها طبائع

(*) أخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب السلام ، باب الطب والمرض والرقى ، ج ٤ ، ص ١٧١٩ ، ح ٢١٨٨ .

(١) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الطب ، باب رقية العين ، ج ١٠ ، ص ٢١٠ .

(٢) ابن القيم ، زاد المعاد ، ج ٤ ، ص ١٦٨ .

(٣) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ١ ، ص ١٣٨-١٣٩ .

(٤) ابن القيم ، زاد المعاد ، ج ٤ ، ص ١٦٦ .

وقوى مختلفة، وهو واضح لكل عاقل، بما يشاهده في الكون من خجل وما يصاحبه من احمرار، والخوف وما يصاحبه من اصفرار، كذلك مشاهدة من يسقم من النظر والعين، وهذا من نفس الإنسان وروحه، وينسب للعين لشدة ارتباطها بالفعل. فهناك من يكون أعمى فيوصف له الشيء فيصاب من وصف له بالعين. فالعين تؤثر من غير اتصال بل بمجرد الرؤية والعجب من ذلك الشيء، لأن التأثير تارة يكون بالاتصال، وتارة بالمقابلة، وتارة بالرؤية، وتارة بتوجه الروح نحو من يؤثر فيه، وتارة بالأدعية والرقى والتعوذات، وتارة بالوهم والتخيل.

فإذا استعاذ الإنسان، وحصن نفسه بالأدعية الماثورة عن النبي ﷺ، وأصحابه رضوان الله عنهم، كان في حصن حصين من العين بإذن الله تعالى.

وقد قال ابن حجر^(١) مثل قول ابن القيم في تفسير الإصابة بالعين وزاد عليه بعض الأقوال. والراجح من ذلك كله أنه من علم الغيب، وهذه الأقوال وغيرها ماهي إلا اجتهادات من العلماء.

لذلك نقول: الإصابة بالعين من الأمور الغيبية التي جعلها الله عز وجل. أما علاقتها بالأسباب والمسببات، فإن الله عز وجل بقدرته ومشئته وبحكمته جعل العين تصيب وتحدث ضرراً للمعين، عند الرؤية بكيفية هو يعلمها سبحانه. فهي من ضمن نظام ترتب المسببات على أسبابها. فعند وقوع النظر على شيء يعجب العائن دون الدعاء عليه بالبركة، أو ذكر الله عز وجل تحدث الإصابة بقدرة الله عز وجل وحكمته، أو لا تحدث. قال رسول الله ﷺ: «إذا رأى أحدكم من نفسه وأخيه ما يعجبه فليدع بالبركة فإن العين حق» أ. هـ^(٢).

(١) ابن حجر، فتح الباري، كتاب الطب، باب الرقية من العين، ج ١٠، ص ٢١٠.

(٢) أخرجه الحاكم في مستدركه، كتاب الطب، باب إذا رأى أحدكم من نفسه أو أخيه ما يحب فليبرك، ج ٤، ص ٢١٦. قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه بذكر البركة. وقال الذهبي في التلخيص «صحيح».

والأدلة على الإصابة بالعين، وأنها مؤثرة كثيرة في السنة منها:

١ - عن عائشة رضي الله عنها قالت: «أمرني النبي ﷺ أوأمر أن يسترقى من العين» أ. هـ^(١).

٢ - عن أم سلمة رضي الله عنها أن النبي ﷺ رأى في بيتها جارية في وجهها سفعة^(*) فقال: استرقوا لها فإن بها النظرة^(**). أ. هـ^(٢).

فهذان الحديثان دليلان على الإصابة بالعين، وأن سببها إما عين إنسية كالحديث الأول، أو عين جنية كالحديث الثاني. فالاسترقاء منها مأمور به. يقول ابن القيم: «والعين: عينان: عين إنسية، وعين جنية، ثم ذكر حديث أم سلمة السابق» أ. هـ^(٣).

وقد رد ابن القيم على من قال إن ما يحدث من الإصابة بالعين إنما هو عادة أجراها الله عز وجل، من غير أن يكون هناك تأثير أو قوة، فيقول: «وقالت فرقة أخرى: قد أجرى الله العادة بخلق ما يشاء من الضرر عند مقابلة عين العائن لمن يعينه من غير أن يكون منه قوة ولا سبب ولا تأثير أصلاً، وهذا مذهب منكري الأسباب والقوى والتأثيرات في العالم، وهؤلاء قد سدوا على أنفسهم باب العلل والتأثيرات والأسباب، وخالفوا العقلاء جميعاً» أ. هـ^(٤).

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الطب، باب الرقية من العين، ج ٧، ص ٢٣.

(*) السفعة: قال إبراهيم الحربي: هو سواد في الوجه ومنه سفعة الفرس سواد ناصيته، وعن الأصمعي: حمرة يعلوها سواد، وقيل صفرة، وقيل سواد مع لون آخر، وقال ابن قتيبة: لون يخالف لون الوجه، وكلها متقاربة. «فتح الباري، لابن حجر، ج ١٠، ص ٢١٢».

(**) النظرة: يعني بوجهها صفرة، وقيل: عين من نظر الجن، وقيل من الإنس، والأولى أنه أعم من ذلك وأنها أصيبت بالعين فلذلك أذن في الاسترقاء لها. «فتح الباري، لابن حجر، كتاب الطب، باب رقية العين، ج ١٠، ص ٢١٣».

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الطب، باب الرقية من العين، ج ٧، ص ٢٣.

(٣) ابن القيم، زاد المعاد، ج ٤، ص ١٦٤.

(٤) المصدر نفسه، ج ٤، ص ١٦٦.

ثم وضع ابن القيم كما سبق أن ذكرنا أن التأثير للروح^(١).

وقال الخطابي: «في الحديث - أي السابق الذكر حديث عائشة رضي الله عنها^(*) - أن للعين تأثيراً في النفوس» أ. هـ^(٢).

٣ - عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «العين حق، ونهى عن الوشم» أ. هـ^(٣).

٤ - عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «العين حق، ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين وإذا استغسلتم فاغسلوا» أ. هـ^(٤).

فهذان الحديثان أيضاً دليلان على تأثير العين، وأنها من باب ترتب المسببات على أسبابها، فالله عز وجل قدر أن تكون للعين تأثير في المعين، أو المعيون، إذا نظرت إليه بغير دعاء بالبركة، ومن غير أن يكون المعيون قد ذكر الله عز وجل واستعاذ منها. فتصيب بقدر الله عز وجل. يقول ابن حجر: «... ففيها تأكيد وتنبيه على سرعة نفوذها وتأثيرها في الذات - أي العين^(**) -» أ. هـ^(٥).

ويقول النووي: «في الحديث إثبات القدر وصحة أمر العين وأنها قوية الضرر» أ. هـ^(٦).

(١) راجع الصفحات السابقة.

(*) زيادة من الباحث.

(٢) ابن حجر، فتح الباري، كتاب الطب، باب الرقي من العين، ج ١٠، ص ٢١٠.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الطب، باب العين حق، ج ٧، ص ٢٤.

(٤) سبق تخريجه ص ٢٥٨.

(**) زيادة من الباحث.

(٥) ابن حجر، فتح الباري، كتاب الطب، باب العين حق، ج ١٠، ص ٢١٤.

(٦) النووي، صحيح مسلم بالشرح، كتاب السلام، باب الطب والرقي والمرض، ج ٥، ص ٣٤.

فالعين سبب من الأسباب التي يحصل بها المرض والسقم والألم بإذن الله تعالى .
فهي سبب من ضمن الأسباب التي يترتب عليها مسبباتها ، ولكنها سبب مضر يجب
الاحتراز منه والوقاية منه بالرقى ، والاستعاذة كما ورد في الشرع .
فالرقى من العين مبسوطه في كثير من المصادر الإسلامية (*) كالاغتسال ،
والاستعاذة ، وقراءة بعض آيات كتاب الله عز وجل ، وبعض الأدعية والإذكارات في
أوقات معينة ، كما أثر عن النبي ﷺ وليس هو مجال بحثنا .

(*) من ضمن المصادر الإسلامية :

- ١ - ابن القيم ، زاد المعاد ، ج ٤ ، ص ١٦٢-١٧٥ .
- ٢ - ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الطب ، باب الرقى من العين ، وباب العين حق ، ج ١٠ ، ص ٢١٠-٢١٦ .
- ٣ - النووي ، صحيح مسلم بالشرح ، كتاب السلام ، باب الطب والرقى والمرض ، وباب الرقية من العين ، وباب رقية المريض ، ج ٥ ، ص ٣٠-٣٤ و ص ٤٠-٥٠ . وغيرها من المصادر .

الفصل الرابع

الآثار المترتبة على اتخاذ الأسباب

تمهيد .

المبحث الأول : الآثار المترتبة على اتخاذ الأسباب الكونية وأحكامها .

المبحث الثاني : الآثار المترتبة على اتخاذ الأسباب الشرعية وأحكامها .

المبحث الثالث : الآثار المترتبة على اتخاذ الأسباب الوهمية وأحكامها .

قد سبق أن عرضنا الأخذ بالأسباب الشرعية والكونية ، وكيفية هذا الأخذ ، وأنه
أخذ مأمور به ، وواقع تحت مشيئة الله عز وجل ، إن شاء جعل هذه الأسباب المأمور بها تنتج
أو لا ، لذلك يكون الأخذ مع الاعتماد على الله سبحانه وتعالى .

وهنا نريد أن نعرف ماهي الآثار والنتائج المستفادة من الأخذ بالأسباب مع الاعتماد
على خالقها وموجدتها ، ونريد أن نعرف أيضاً هل كل الأسباب داخلة في الأمر ، أم هناك
أسباب أخرى لها أحكام أخرى ؟!!

ونسأل الله عز وجل العون والثبات .

المبحث الأول

الآثار المترتبة على اتخاذ

الأسباب الكونية وأحكامها

قد ذكرنا فيما سبق الأسباب الكونية، وكيفية الأخذ بها مع الاعتماد على الله عز وجل، فوجدنا أن هناك آثاراً لاتخاذ هذه الأسباب في نفوس المؤمنين على حسب اعتبارهم، وتدبرهم، وتأملهم لها، وطريقة الأخذ بها، فظهرت لنا عدة آثار من ضمنها:

أولاً : زيادة الإيمان بمعرفة الله عز وجل وصفاته من خلال تسخيرها للأسباب الكونية :

من خلال عرضنا السابق للأسباب الكونية، وما تحدثه من تأثير في مسبباتها. نجد أن ذلك يدل على وجود إله مسخر لهذه الأسباب لتنتج مسبباتها، التي يستفيد منها الإنسان، فالناظر إلى ملكوت الله عز وجل، والناظر إلى هذا النظام البديع، تزيد معرفته وإيمانه بخالقه وموجده، وخالق هذا الكون ومسخره^(*). قال تعالى : ﴿ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرابيب سود * ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانها كذلك إنما يخشى الله من عباده العلماء إن الله عزيز غفور﴾ «فاطر: ٢٧-٢٨».

فهذه الآيات تذكر الأسباب الكونية ومسبباتها، وهي إنزال الماء من السماء، ثم أخرج به : أي بواسطته ثمرات، هذه الثمرات مختلفة الأصناف، والألوان. ودعا الله عز وجل الناظر في هذه الآية إلى النظر في الجبال، وأنواعها، وألوانها، وأحجامها، وكذلك النظر في أصناف الحيوانات والناس، وألوانهم، وجنسياتهم.

(*) يقول عبدالله دراز : «أما قانون السببية فيقرر أن شيئاً من (الممكنات) لا يحدث بنفسه من غير شيء»؛ لأنه لا يحمل في طبيعته السبب الكافي لوجوده، «ولا يستقل بإحداث شيء»؛ لأنه لا يستطيع أن يمنح غيره شيئاً لا يملكه هو، كما أن الصفر لا يمكن أن يتولد عنه عدد إيجابي، فلا بد له في وجوده وفي تأثيره من سبب خارجي، وهذا السبب الخارجي إن لم يكن موجوداً بنفسه احتاج إلى غيره. فلا مفر من الانتهاء إلى سبب ضروري الوجود يكون هو مسبب الأسباب». «انظر: الدنن، لعبدالله دراز، ص ١٠٤، ص ١٠٤-١٠٥».

ثم يقرر بعد ذلك أن أكثر الناس إيماناً بالله عز وجل هم العلماء، الذين بحثوا في العلم قاطبة ومن ضمنها علم النبات، والحياة، والجبال، والوراثة، وغيرها . فقد ثبت عندهم عن طريق البحث، والتعمق في هذه العلوم، عظمة خالق هذا الكون، وعظيم إتيقانه، وتصميمه .

يقول ابن كثير: «أي: إنما يخشاه حق خشيته العلماء العارفون به؛ لأنه كلما كانت المعرفة للعظيم القدير العليم الموصوف بصفات الكمال المنعوت بالأسماء الحسنة كلما كانت المعرفة به أتم والعلم به أكمل كانت الخشية له أعظم وأكثر...» أ. هـ^(١) .

وقال تعالى: ﴿وفي الأرض آيات للموقنين * وفي أنفسكم أفلا تبصرون﴾
«الذاريات: ٢٠-٢١» .

فالله عز وجل يدعو الإنسان إلى تدبر الآيات في الأرض، من نزول للمطر، وإنبات للزرع، وتسخير الفلك في البحار، والنار للاشتعال، والحديد للصناعة، والنظر والتدبر في النفس الإنسانية، من عين للإبصار، وأذن للسمع، ويد للبطش، ... ، وغيرها .

فالمتدبر والمتأمل لهذه الآيات يزيد يقينا وتسليما وإيماناً لخالق الكون .

قال تعالى: ﴿والأنعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون * ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون * وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس إن ربكم لرؤوف رحيم * والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون﴾ «النحل: ٥-٨» .

هذه الآيات العظام يذكرنا الله عز وجل بنعمة هي سبب لمسيبات عدة، فيقول ﴿والأنعام خلقها لكم﴾ أي: مسخرة مذللة لتتخذوها سببا كونيا ينتج مسيباته .

فهو سبب واحد كوني وهو الأنعام، ولكن له مسيبات كثيرة، واستخدامات، وفوائد جمّة . يقول ﴿فيها﴾ أي: في الأنعام، دفء، منافع، أكل، جمال، حمل الأثقال، السفر إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس ... وغيرها .

(١) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج ٣، ص ٥٣١ .

ألا يزيد ذلك إيمان المرء، ألا يزيد تعظيمه وشكره، وحسن عبادته، ألا يزيد استحياء العبد، وخشيته، وعبادته لله عز وجل، أكثر مما كان عليه من قبل !!؟
فسبحان الخالق المدبر المسخر .

فهذه الآيات الكريمة وغيرها مما سبق ذكره^(١)، دليل للمتأمل في وجود مدبر لهذا الكون، فالأرض بما فيها من جبال، وأنهار، وبحار، وحديد، ومعادن، وأنعام . والسماء بما فيها من سحب، ومطر، ونجوم، وكواكب، وشمس، وقمر، وليل، ونهار . والإنسان وما أعطاه الله عز وجل من علم بالصناعة، وعلم بالطب، وعلم بالفلك، وتسخير كل ما سبق من أجله ما هذا إلا دليل على وجود إله مدبر، حكيم، عليم، جعل هذا الكون على هذا النظام الدقيق .

فمعرفة الله عز وجل درجات بحسب الإنسان المتأمل لهذا النظام :

١ - فالإنسان الملحد الذي لا يعترف بوجود إله، فإن بحثه في المجالات الفلكية، والمجالات الطبية، والمجالات الجيولوجية، والمجالات الصناعية يكشف عن ذلك أن هناك نظاما دقيقا، يسير الكواكب، وهناك نظام دقيق في تكوين الأرض والجبال، ونشوء البحار والأنهار، ويرى من خلال دراسته للمجرات الفلكية عظم هذا الكون، وتنظيم المجرات، وخلق الحواس في الإنسان، وخلق الدواب، مما يدعو إلى معرفة من وراء هذا الإحكام والإتقان، والنظام، فيحاول البحث عن ذلك، فإما أن يصل، وإما أن لا يصل . كما حصل لكثير من علماء الفلك، والطب، والجيولوجيا، وغيرهم . ومنهم جاليلو رائد الفضاء الروسي، وغيره ممن تحدث عنهم كثير من العلماء^(٢) .

(١) راجع الفصل الأول والثاني من هذا الباب .

(٢) كثير من المصادر الإسلامية تحدثت عن قصص لعلماء أسلموا بوجود الإله وهو «الله عز وجل» منها:

١ - عبدالمجيد زنداني، إنه الحق .

٢ - والإنسان المؤمن يزيد إيمانه بقدر ما عرفه من ملكوت الله عز وجل ، فكلما رأى آية من آيات الله عز وجل زاد إيمانا وتسليما لها ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ... ﴾ فكلما زاد العبد علما ، كلما زاد يقينا بربه وخشوعا له وتعبدًا .

فالإنسان المؤمن يعرف أن تسخير الله عز وجل الكون لبني آدم عليه السلام ، من أجل إعانتهم على ما خلقوا له وهو عبادته سبحانه وتعالى ، وما ذلك إلا ليتيقنوا من وجود الله عز وجل ، واستخدام هذه الآيات في الكون للإعانة ، ومعرفة الله عز وجل وصفاته من خلال آياته ، كذلك استخدامها على الوجه المشروع امتحانا وبلاءً .

يقول ابن كثير : « ينه تعالى عباده على آياته العظام ومننه الجسام في تسخير الليل والنهار يتعاقبان ، والشمس والقمر يدوران والنجوم الثوابت والسيارات في أرجاء السموات نورا وضياءً يستهدي بها في الظلمات وكل منها يسير في فلكه الذي جعله الله تعالى فيه يسير بحركة مقدورة لا يزيد عليها ولا ينقص عنها ، والجميع تحت قهره وسلطانه وتسخيره وتقديره وتسهيله ... » (١) هـ .

يقول ابن القيم : « الرب يدعو عباده في القرآن إلى معرفته من طريقين : أحدهما : النظر في مفعولاته .

والثاني : التفكير في آياته وتدبرها ، فتلك آياته المشهودة ، وهذه آياته المسموعة المعقولة .

فالنوع الأول كقوله : ﴿ إِن فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَع النَّاسَ ... الْآيَةِ ﴾ « البقرة : ١٦٤ » .

== ٢ - كرسي موريسون ، العلم يدعو للإيمان .

٣ - وحيد الدين خان ، الإسلام يتحدى .

٤ - نخبة من العلماء ، الله يتجلى في عصر العلم .

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٥٤٥ .

وقوله : ﴿إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الألباب﴾ «آل عمران : ١٩٠» .

والثاني : كقوله : ﴿أفلا يتدبرون القرآن﴾ «النساء : ٨٢» أ. هـ^(١) .

ويقول : «ولهذه المعرفة بابان واسعان . . .

والباب الثاني : التفكير في آياته المشهودة وتأمل حكمته فيها وقدرته ولطفه وإحسانه وعدله وقيامه بالقسط على خلقه أ. هـ^(٢) .

فالتفكر والتأمل من وسائل المعرفة بالله عز وجل ، لذلك نجد الآيات التي تتحدث عن السنن الكونية تنتهي بقوله : ﴿أفلا يتذكرون﴾ ، ﴿إن في ذلك لآيات لأولى النهى﴾ ، ﴿إن في ذلك لآيات لأولى الألباب﴾ ، وهكذا تخاطب ذوي العقول في التفكير والتأمل والتذكر .

ولكن هناك فرق كما سبق أن ذكرنا بين التأمل لآيات الله عز وجل على أساس عقيدة صحيحة وهو المؤمن ، والتأمل الملحد الذي لا يعرف من قبل أن الآيات دليل على وجود الله عز وجل .

لذلك نجد أن التأمل الملحد ممكن أن ينحرف عن الإيمان بالله عز وجل ، بإيمانه بوجود إله آخر غيره والعياذ بالله ، ولكن التأمل المؤمن قد عرف الآيات المسموعة المقروءة ، فعندما يشاهد الآيات المحسوسة يتطابق عنده ماسمع مع ما شاهد فيزداد إيماناً مع إيمان .

وهذه المعرفة بالله عز وجل تتضمن معرفة حكمته ، ورحمته ، وعلمه ، وكثير من الصفات :

(١) ابن القيم ، الفوائد ، ص ٣١-٣٢ .

(٢) المصدر نفسه ، ص ٢٢١ .

أ - معرفة حكمته عز وجل :

من خلال معرفتنا بالأسباب الكونية، وكيفية الأخذ بها، وعدم الاعتماد عليها، والاعتماد على خالقها وموجدتها، وجدنا أنها مرتبة على أحسن نظام، وأنها دالة على حكمة الله عز وجل، وقدرته، وإبقائه لنظام المخلوقات .

يقول ابن تيمية : « وكل ما خلقه الله فله فيه حكمة كما قال : ﴿ صنع الله الذي اتقن كل شيء ﴾ وقال : ﴿ الذي أحسن كل شيء خلقه ﴾ وهو سبحانه غني عن العالمين .

فالحكمة تتضمن شيئين :

أحدهما : حكمة تعود إليه يحبها ويرضاها .

والثاني : إلى عباده هي نعمة عليهم يفرحون بها ويلتذون بها، وهذا في المأمورات وفي المخلوقات . . . » أ. هـ ^(١) .

ويقول أيضاً : « . . . وجماهير المسلمين أيضاً يقرون بالأسباب التي جعلها أسباباً في خلقه وأمره ويقرون بحكمة الله - التي يريدونها - في خلقه وأمره . ويقولون : كما قال الله في القرآن حيث قال : ﴿ وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها ﴾ وقال : ﴿ فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات ﴾ ومثل هذا كثير في الكتاب والسنة، وجمهور المسلمين على ذلك يقولون : إن هذا فعل بهذا . . . » أ. هـ ^(٢) .

فالله سبحانه وتعالى هو الحكيم القدير، المدبر لهذا الكون على هذا النظام . فحكمته اقتضت ترتب المسببات على أسبابها .

(١) ابن تيمية، الفتاوي، ج ٨، ص ٣٥-٣٨ .

(٢) المصدر نفسه، ج ٨، ص ٤٣٠ .

ب - معرفة رحمته سبحانه وتعالى بعباده :

عندما ذكرنا الأسباب الكونية، والآيات والأحاديث الدالة عليها، وجدنا أن من ضمنها نزول المطر، وإنبات الزرع، وفي ذلك من أسباب التكسب، وأسباب الوقاية ما يدل على رحمة الله عز وجل .

فالإنسان عندما يكون صاحب صنعة تحتاج إلى الماء، كالزرع، والرعي، والصناعات التي تحتاج إلى الماء في إتمامها، ففي نزول المطر، وتوفره رحمة لهذا الإنسان لعدم تعطيل صنعته .

وفي تقدم الرياح، وظهور السحب إشارة إلى نزوله، ليأخذ كل إنسان احتياظه من الاحتراز، أو الاستفادة .

كصاحب الفخار عندما يخاف المطر، لعدم فساد آنيته، فيحترز من عدم إصابتها به . فمعرفة أن تراكم السحاب سبب لهطول الأمطار فيه إشارة وتنبيه .

وما هذه إلا أمثلة على رحمة الله عز وجل بعباده في تسخير الأسباب الكونية لهم، وما فيها من مصالح ومنافع في دنياهم وأخراهم .

يقول ابن تيمية : «وأما الصحابة والتابعون لهم بإحسان وأئمة الإسلام كالفقهاء المشهورين وغيرهم ومن سلك سبيلهم من أهل الفقه والحديث والمتكلمين في أصول الدين وأصول الفقه فيقرون بالقدر، ويقرون بالشرع، ويقرون بالحكمة لله في خلقه وأمره، لكن قد يعرف أحدهم الحكمة وقد لا يعرفها، ويقرون بما جعله الله من الأسباب، وما في خلقه وأمره من المصالح التي جعلها رحمة بعباده...» أ.هـ^(١) .

(١) المصدر السابق، ج ١٧، ص ٢٠١ .

ج - معرفة علمه عز وجل :

وقد سبق ذكر هذه الصفة في علاقة الأسباب بالقدر^(١).

وهناك الكثير من الصفات التي تعرف من خلال معرفة الله عز وجل بآياته في الكون.

ثانياً : معرفة مسخرات الكون، وكيفية استغلالها، وما يترتب على ذلك من**تسخيرها وتطويرها، والإفادة منها في خدمة الإنسان، وغيرها :**

من خلال دراستنا للأسباب الكونية، عرفنا مسخرات الله عز وجل في هذا الكون، وتعرفنا على فوائدها في بعض الأمور، فالإنسان مخلوق عاقل جعل الله عز وجل له العقل ليميزه عن بقية الأحياء، فإذا أخذ الإنسان المواد الطبيعية بحالتها التي هي عليها لم يستفد منها جميعاً، كالأكل مثلاً. فبعض الخضروات، والنباتات لا تصلح للأكل إلا بعد الطهي، فاستخدم الإنسان المواقد، واستخدم النار، وهذه أسباب من ضمن أسباب استغلال المسخرات الكونية.

كذلك التقطيع أو التكسير أو الهدم، لابد من مقاطع، وسكاكين، وهي من ضمن استخدامات الحديد وهو سبب من الأسباب المسخرة للإنسان.

ففي الصيد استخدم الإنسان السفن، والمصائد وغيرها. وهكذا مسخرات الكون من أسباب ومسببات، يأخذها الإنسان بحالتها الأولية، البدائية فيضيف عليها بعض التطورات إذا احتيجت لذلك، مما يجعلها أكثر سهولة في استخدامها وأخذها.

فالإنسان مخلوق يحب التطور في شتى المجالات المادية المحموده، ويحب التطلع إلى المزيد من العلم والتقنية والتكنولوجيا. يقول الدكتور أحمد سالم الأحمر^(*): «لا يكاد

(١) راجع ص ٢١٨ من هذا البحث.

(*) أحمد بن سالم الأحمر: استاذ علم الاجتماع المساعد بكلية التربية بطرابلس الغرب «مجلة الباحث».

يخلو مجتمع إنساني من شكل من أشكال التكنولوجيا . ومع ذلك فإن تحقيق مستوى تكنولوجي يشبه المستوى الذي وصلت إليه المجتمعات المعاصرة التي تدعى بالمجتمعات المتقدمة تكنولوجيا ، لا يزال مطمح معظم دول عالم اليوم ، عالم عصر التكنولوجيا» أ. هـ^(١) .

فعندما يدعونا الله عز وجل للأخذ بالأسباب الكونية ما هو إلا لمعرفة هذه المسخرات ، وهذه الثروات واستغلالها في كثير من الأمور الحضارية الصناعية ، والطبية ، والفلكية .

قال تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعٌ لِلنَّاسِ ﴾ «الحديد: ٢٥» . فالله عز وجل ذكر في هذه الآية عظم فوائد الحديد ، فقال : فيه بَأْسٌ شَدِيدٌ ؛ أي : في مواجهة الأعداء ، وفيه منافع للناس أي من صناعة ، وزراعة ، ومعدات كثيرة الاستخدامات . يقول ابن كثير : «وقوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ ﴾ أي : وجعلنا الحديد رادعاً لمن أبى الحق وعاند بعد قيام الحجة عليه . . . » أ. هـ^(٢) .

ويقول أيضاً : «فيه بَأْسٌ شَدِيدٌ يعني السلاح كالسيوف والحراب والسنان والنصال والدروع ونحوها . . » أ. هـ^(٣) .

فهكذا يمكن الاستفادة من الحديد الخام ، الذي هو أحد الأسباب الكونية التي جعلها الله عز وجل سبباً لكثير من التطورات والمسخرات ، ففي مجال الصناعة الحربية استخدم الحديد كمادة لصناعة الدبابات ، والصواريخ ، والمدافع ، وغيرها من وسائل الحرب ، والقتال .

(١) مجلة الباحث ، العلاقات بين التكنولوجيا والقيم الاجتماعية والقراءة والأسرة ، بقلم أحمد بن سالم الأحمر ، العدد الأول «١٩» أيلول - تشرين أول «سبتمبر - أكتوبر» ، عام ١٩٨١ م ، ص ٩ .

(٢) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٤ ، ص ٣١٥ .

(٣) المصدر نفسه .

ثم قال ﴿ومنافع للناس﴾ أي : هناك فوائد غير الفوائد الحربية ، وهي منافع أخرى مثل استخدام الحديد في صناعة السكاكين كما أسلفنا ذكرها ، والفؤوس ، وغيرها . يقول ابن كثير : «﴿ومنافع للناس﴾ أي : في معاشهم كالسكة(*) ، والفأس والقدوم(**) ، والمنشار والأزميل(***) ، والمجرفة والآلات التي يستعان بها في الحراثة والحياكة والطبخ والخبز وما لا قوم للناس بدونه ، وغير ذلك . . .» أ. هـ^(١) .
وقد ذكرنا فوائد الحديد مسبقا^(٢) .

وكذلك عندما علم المسلم أن الله عز وجل أباح التداوي ، وجعل لكل داء دواء ، استغل ذلك في تطوير المجالات الطبية ، فشيدت المستشفيات ، وتطور الطب من ناحية معداته ، ومختبراته ، وتجاربه ، والكشف عن العلاج المناسب لكل حالة ، مما أدى إلى تطور حضاري ملحوظ في هذا المجال .

ونرى ونشاهد تطور وسائل المواصلات ، وغيرها ، وما هذا إلا لتسخير الله عز وجل للأنعام لركوبها ، مما أدى بالإنسان إلى التفكير في تطوير هذه السنة الكونية ، فصنعت السيارات ، والطائرات ، والقطارات ، والمراكب الفضائية وغيرها .

هكذا كان استغلال السنن الكونية في تطوير حضارة مدنية إيمانية تعتمد على أسباب كونية جعلها الله عز وجل للإنسان لراحته ، وإعانتته على أداء أمانته الأساسية وهي عبادة الله عز وجل .

(*) السكة : حديدة قد كتب عليها يضرب عليها الدراهم وهي المنقوشة . «لسان العرب ، لابن منظور ، ج ٦ ، ص ٣١٠» .

(**) القدوم : أداة ينحت بها . «لسان العرب ، لابن منظور ، ج ١١ ، ص ٦٩» .

(***) الأزميل : مأخوذ من الأزم وهو شدة العض بالفم كله ، وهي أداة تشبه عض الفم والأسنان لتزع المسامير الحديدية وغيرها . «المصادر السابقة ، ج ١ ، ص ١٣٥» .

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٤ ، ص ٣١٥ .

(٢) راجع الفصل الأول ، والثاني من هذا الباب .

ثالثاً : معرفة مدى تأثير السبب في المسبب - أي : معرفة نظام

الكون وتدبيره :

من خلال معرفة الآيات البينة، والأحاديث النبوية الشريفة، ومن كل التأملات في الكون، واستخدام مسخراته، وكذلك من خلال تجارب العلماء، عرفت العلاقة بين السبب والمسبب بعضها ببعض، فوجد أن السبب يحدث المسبب، والمسبب يحدث بالسبب، عند وجود الشروط، وانتفاء الموانع بإرادة الله عز وجل.

فمثلاً باستخدام الدواء المناسب للداء، برأ الإنسان بإذن الله تعالى، وكذلك بالأكل والشرب يحدث الشبع والري بإذن الله تعالى.

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لكل داء دواء، فإذا أصيب دواء الداء برأ بإذن الله » أ. هـ^(١).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء » أ. هـ^(٢).

وهناك الكثير من الآيات والأحاديث الدالة على ترتب المسببات على أسبابها قد ذكرناها آنفاً^(٣) كاستخدام السلاح لدفع العدو، واستخدام الدعاء لطلب الحوائج، وغيرها.

يقول ابن تيمية : « وذلك أن الله سبحانه وتعالى يعلم الأمور على ما هي عليه، وهو قد جعل للأشياء أسباباً تكون بها، فيعلم أنها تكون بتلك الأسباب، كما يعلم أن هذا يولد له بأن يطاء امرأة فيحبها، فلو قال هذا : إذا علم الله أنه يولد لي فلا حاجة إلى الوطاء كان

(١) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب السلام، باب لكل داء دواء، واستحباب التدوي، ج ٤، ص ١٧٢٩.

(٢) سبق تخريجه ص ٩٥.

(٣) راجع الفصل الأول والثاني والثالث من هذا الباب.

أحمق : لأن الله علم أن سيكون بما يقدره من الوطء ، وكذلك إذا علم أن هذا ينبت له الزرع بما يسقيه من الماء ويبذره من الحب ، فلو قال : إذا علم أن سيكون فلا حاجة إلى البذر ، كان جاهلاً ضالاً ، لأن الله علم أن سيكون بذلك وكذلك إذا علم الله أن هذا يشبع بالأكل ، وهذا يروى بالشرب ، وهذا يموت بالقتل ، فلا بد من الأسباب التي علم الله أن هذه الأمور تكون بها» أ. هـ^(١) .

ويقول ابن القيم : «فقد تضمنت هذه الأحاديث إثبات الأسباب والمسببات ، . . . وفي الأحاديث الأمر بالتداوي ، وإنه لا ينافي التوكل ، كما لا ينافيه دفع الجوع ، والعطش ، والحر ، والبرد بأضدادها ، بل لا تتم حقيقة التوحيد إلا بمباشرة الأسباب التي نصبها الله مقتضيات لمسبباتها قدرأ وشرعاً» أ. هـ^(٢) .

وهذا ما قاله ابن الجوزي في صيد الخاطر^(٣) .

فمذهب أهل السنة والجماعة في العلاقة بين السبب والمسبب إن الأسباب لها تأثير في حدوث مسبباتها ، وإن الله عز وجل خالق السبب والمسبب ، وحدوثهما يكون عند تحقق الشروط ، وانتفاء الموانع ، لأن كل سبب له سبب بعده ، أو سبب قبله ، يحدث به المسبب بعون الله عز وجل ، يقول ابن تيمية : « . . . ، ومجرد الأسباب لا يوجب حصول المسبب ، فإن المطر إذا نزل وبذر الحب لم يكن ذلك كافياً في حصول النبات بل لابد من ريح مربية يأذن الله ، ولا بد من صرف الانتفاء عنه ؛ فلا بد من تمام الشروط ، وزوال الموانع وكل ذلك بقضاء الله وقدره . . . » أ. هـ^(٤) .

والأدلة على ذلك من الكتاب والسنة كثيرة منها :

(١) ابن تيمية ، الفتاوى ، ج ٨ ، ص ٦٨ .

(٢) ابن القيم ، زاد المعاد ، ج ٤ ، ص ١٥ .

(٣) ابن الجوزي ، صيد الخاطر ، ص ٦٩ .

(٤) ابن تيمية ، الفتاوى ، ج ٨ ، ص ٧٠ .

قال تعالى : ﴿إِن فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ «البقرة: ١٦٤» .

هذا دليل على مبدأ السببية الكونية، وهي ترتب المسببات الكونية على أسبابها الكونية، بأن نزول المطر سبب لإحياء الأرض الميتة، والسحاب سبب لنزول المطر، والرياح سبب لتحريك تلك السحب وسوقها إلى البلد الميت .

وهكذا يقول ابن تيمية : «وذلك أنه مامن سبب من الأسباب إلا وهو مفتقر إلى سبب آخر في حصول مسببه، ولا بد من مانع يمنع مقتضاه، إذا لم يدفعه الله عنه، فليس في الوجود شيء واحد مستقل بفعل شيء...» أ. هـ^(١)، وضرب على ذلك أمثلة بالنار والشمس فيقول : «فالنار التي خلق الله فيها حرارة لا يحصل الإحراق إلا بها، وبحل يقبل الاحتراق، فإذا وقعت على السمندل^(*)، والياقوت ونحوهما لم تحرقهما، وقد يطلى الجسم بما يمنع إحراقه .

والشمس التي يكون عنها الشعاع لا بد من جسم يقبل انعكاس الشعاع عليه، فإذا حصل حاجز من سحاب أو سقف : لم يحصل الشعاع تحته...» أ. هـ^(٢) .
والأدلة من الكتاب والسنة في هذا الموضوع أكثر من أن تحصى .

رابعاً : الإيمان باليوم الآخر، وازدياد هذا الإيمان :

من خلال عرضنا السابق للأسباب الكونية وتأثيرها في مسبباتها، وجدنا أن من ضمن الأسباب الكونية نزول المطر، وإحياء الأرض الميتة به بإذن الله تعالى .

(١) المصدر السابق، ج ٣، ص ١١٢ .

(*) السمندل : هو طائر يزعمون أنه يدخل النار فلا تحرقه . انظر : «لسان العرب، لابن منظور، ج ٦، ص ٣٧٦» .

(٢) ابن تيمية، الفتاوى، ج ٣، ص ١١٣ .

وهذا دليل على قدرة الله عز وجل على إحياء الموتى . كذلك هناك دليل آخر وهو إنبات الزرع في هذه الأرض الميتة دليل على النشأة الأولى ، والخلق ، فهو دليل أيضاً على البعث ، لأنه أهون عند الله عز وجل .

يقول ابن القيم : «فأما المفعولات فإنها دالة على الأفعال ، والأفعال دالة على الصفات . فإن المفعول يدل على فاعل فعله ، وذلك يستلزم وجوده وقدرته ومشيئته وعلمه لاستحالة صدور الفعل الاختياري من معدوم أو موجود لا قدرة له ولا حياة ولا علم ولا إرادة ، ، وما فيها من ابتداء الشيء في غاية النقص والضعف ثم سوقه إلى تمامه ونهايته دال على وقوع المعاد ، وما فيها من أحوال النبات والحيوان وتصرف المياه دليل على إمكان المعاد . . . » أ. هـ^(١) .

ويقول في موضع آخر : « ثم دعاهم إلى التفكير في مادة أرزاقهم وأقواتهم وملابسهم ومراكبهم وجناتهم وهو الماء الذي أنزله من السماء وبارك فيه ، حتى أنبت به جنات مختلفة الثمار والفواكه ، ما بين أبيض وأسود وأحمر وأصفر وحلو وحامض ، وبين ذلك مع اختلاف منابعها وتنوع أجناسها ، وأنبت به الحبوب كلها على تنوعها واختلاف منافعها وصفاتها وأشكالها ومقاديرها . ثم أفرد النخل لما فيه من موضع العبرة والدلالة التي لا تخفى على المتأمل : ﴿ فأحيا به الأرض بعد موتها ﴾ ثم قال ﴿ كذلك الخروج ﴾ ، أي مثل هذا الإخراج من الأرض الفواكه والثمار والأقوات والحبوب ، خروجكم من الأرض بعد ما غيبت فيها » أ. هـ^(٢) .

فالله سبحانه وتعالى كما سخر الأسباب الكونية للإنسان للاستفادة منها في الدنيا ، كذلك ليتذكر الآخرة والمعاد .

(١) ابن القيم ، الفوائد ، ص ٣٢ .

(٢) المصدر نفسه ، ص ١٦ .

والآيات الكريمة ، والأحاديث النبوية الشريفة الدالة على ذلك كثيرة منها :

١ - قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نَّطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقَرِّفِي الْأَرْحَامَ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نَخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّنْ يَمُوتُ وَمِنْكُمْ مَّنْ يَرُدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعَمَرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مَن بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٌ ﴾ «الحج : ٥»

هذه الآية دليل واضح على المعاد ، فإن المتأمل في الكون الواسع بما فيه من سنن كونية من أسباب ومسببات ، تدعو الإنسان إلى الإيمان باليوم الآخر ، والتصديق به . يقول ابن كثير : «وقوله ﴿وترى الأرض هامدة﴾ هذا دليل آخر على قدرته تعالى على إحياء الموتى كما يحيي الأرض الميتة الهامدة وهي المقحلة التي لا ينبت فيها شيء ، . . . ، فإذا أنزل الله عليها المطر اهتزت وربت أي : تحركت بالنبات وحييت بعد موتها وربت أي : ارتفعت لما سكن فيها الثرى ، ثم أنبت ما فيها من الألوان والفنون من ثمار وزروع وأشجار النباتات في اختلاف ألوانها وطعومها وروائحها وأشكالها ومنافعها ، . . . ، ﴿وأنه يحيي الموتى﴾ أي : كما أحيا الأرض الميتة وأنبت فيها هذه الأنواع ، . . . ﴿وأن الله يبعث من في القبور﴾ أي : يعيدهم بعدما صاروا في قبورهم رماً ويوجدتهم بعد العدم . . . » أ. هـ ^(١) .

٢ - وقال تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ * وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ * تَبَصَّرَةٌ وَذَكَرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ * وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكاً فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ * وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لِّهَا طَلْعٌ نَّضِيدٌ * رِزْقاً لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مِّيتاً كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ﴾ «ق : ٦-١١» .

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٣ ، ص ٢٠٢ .

يقول ابن كثير: «فهذا مثال للبعث بعد الموت والهلاك كذلك يحيي الله الموتى، وهذا المشاهد من عظيم قدرته بالحس أعظم مما أنكره الجاحدون للبعث...» أ. هـ^(١).

٣ - قال تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَتْرَكَ سَدًى * أَلَمْ يَكْ نَظْفَةً مِنْ مَنِيَّيْنِ * ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً فَخُلِقَ فَسَوًى * فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى * أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى﴾ «القيامة: ٣٦-٤٠».

هنا يضرب الله - عز وجل - بالأسباب الكونية مثلاً يتعظ به الإنسان، ويذكره بالدار الآخرة، إنه كما كان عدماً فجعل له أسباب الحياة من نكاح الأبوين، والإنجاب، فكذلك قادر على أن يعيده من الموت الذي هو أهون عند الله من الخلق من العدم.

أحكام اتخاذ الأسباب الكونية :

من العرض السابق للأسباب الكونية^(١)، يتضح لنا أن الأسباب الكونية تدور في أحكامها مع الأحكام الخمسة الشرعية: واجب، ومندوب، ومباح، ومكروه، ومحرم، لأن السبب إذا أمر به الشارع انقلب من كونه كونياً إلى كونه شرعياً. وهي كالتالي:

أولاً : بالنسبة للوجوب :

هناك أسباب كونية مأمور بها في مواضع تستدعي الوجوب في الأمر باتخاذها، كاستخدام هذه الأسباب في دفع المهلكات من عدو، أو داء، أو ضرر محقق .
والأمثلة على ذلك كثيرة منها :

١ - استخدام السلاح ، وأخذ الحذروالحیطة في مواجهة العدو إذا كان مواجهها مقابلاً لك . لأمر الله عز وجل لنبيه محمد ﷺ وصحبه الكرام ؛ بأخذ السلاح والحذر والحیطة في مواجهة الأعداء .

قال تعالى : ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلِيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلِتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يَصْلُوا فَلْيَصْلُوا مَعَكَ وَلِيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَدَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جَنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ «النساء: ١٠٢» .

يقول ابن كثير : « وأما الأمر بحمل السلاح في صلاة الخوف فمحمول عند طائفة من العلماء على الوجوب لظاهر الآية وهو أحد قولي الشافعي . . . » أ. هـ^(٢) .

(١) راجع الفصل الأول والثاني من هذا البحث .

(٢) ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج ١، ص ٥١٨ .

٢ - استخدام الماء في الغسل والوضوء ، أمر واجب على كل مسلم ، لأنه لا تتم طهارته ، ولا تقبل صلاته إلا بالطهارة .

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْهَرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ «المائدة : ٦» .

يقول ابن حجر : « . . . قوله «وقول الله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْهَرُوا ﴾ قال الكرمانى (*) : غرضه بيان أن وجوب الغسل على الجنب مستفاد من القرآن . . . » أ. هـ .^(١) ويقول : « . . . وأشار بقوله «ما جاء» - باب ما جاء في قوله تعالى «إذا قمتم إلى الصلاة . . . » إلى اختلاف السلف في معنى الآية فقال الأكثرون : التقدير إذا قمتم إلى الصلاة محدثين . وقال آخرون : بل الأمر على عمومته من غير تقدير حذف ، إلا أنه في حق المحدث على الإيجاب ، وفي حق غيره على الندب . . . » أ. هـ .^(٢) وهذا ما قاله ابن كثير في تفسيره^(٣) .

٣ - والأمثلة على الوجوب كثير غير ماسبق فمنها : اتخاذ الملابس للستر لقوله

(*) محمد بن يوسف بن علي بن سعيد ، شمس الدين الكرمانى ، عالم بالحديث ، اشتهر ببغداد ، تصدى لنشر العلم ببغداد ، وله عدة مصنفات منها «الكواكب الدراري في شرح صحيح البخاري» ، «ضمائر القرآن» ، «شرح مختصر ابن الحاجب» ، أصله من كرمان ، ولد سنة ٧١٧ هـ ، وتوفي سنة ٧٨٦ هـ وهو راجع من الحج في طريقه إلى بغداد ، ودفن فيها . «انظر : شذرات الذهب ، ج ٦ ، ص ٢٩٤ - الأعلام ، للزركلي ، ج ٧ ، ص ١٥٣» .

(١) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الغسل ، التمهيد ، ج ١ ، ص ٤٢٨ .

(٢) المصدر نفسه ، كتاب الوضوء ، باب ما جاء في الوضوء ، ج ١ ، ص ٢٨٠ .

(٣) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٢ ، ص ٢١ .

تعالى : ﴿يَابْنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُوَارِي سَوْآتَكَمْ وَرِيشًا وَلِبَاسَ التَّقْوَى ذَٰلِكَ خَيْرُ ذَٰلِكَ مِنْ ءَايَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ «الأعراف : ٢٦» . وكذلك الأكل والشرب لدفع الجوع والعطش الهالك لقول الله تعالى : ﴿يَابْنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ «الأعراف : ٣١» . وكذلك التدفئة من البرد ، والتبريد من الحر لدفع الهلاك وغير ذلك .

ثانياً : بالنسبة للندب والاستحباب :

هناك أسباب كونية مأمور بها ، ولكن هذا الأمر أمر استحباب وندب ، وليس أمر وجوب . وقد فعله النبي ﷺ وحث عليه ، من ذلك :

١ - اتخاذ السواك لتنظيف الفم ، ورضا الرب عز وجل . فالسواك سبب كوني مأمور به أمر استحباب ، وهو من وسائل النظافة ، والصحة ، ومرضاة الرب عز وجل .
عن حذيفة (*) قال : كان النبي ﷺ إذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك» أ. هـ (١) .
قال ابن دقيق العيد : «فيه استحباب السواك عند القيام من النوم لأن النوم مقتضى لتغير الفم لما يتصاعد إليه من أبخرة المعدة ، والسواك آلة تنظيفه فيستحب عند مقتضاه...» أ. هـ (٢) .

٢ - اتخاذ الملابس كما أسلفنا للستر أمر واجب ، ولكن ألوانها وأشكالها ليست

(*) حذيفة بن حسل بن جابر العبسي ، أبو عبد الله ، صحابي ، من الولاة الشجعان الفاتحين ، كان صاحب سر النبي ﷺ في المنافقين ، ولاه عمر المدائن ، وهاجم نهاوند ، وغزا الدينور ، ثم غزا همدان والري ، توفي في المدائن سنة ٣٦ هـ ، وله في كتب الحديث ٢٢٥ حديثه . «الاستيعاب ، ج ١ ، ص ٢٧٧-٢٧٨ . - انظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٢ ، ص ٣٦١ . - الإصابة ، ج ١ ، ص ٣١٧-٣١٨ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٢ ، ص ١٧١ .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الوضوء ، باب السواك ، ج ١ ، ص ٦٦ .

(٢) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الوضوء ، باب السواك ، ج ١ ، ص ٤٢٤ .

داخلة في الوجوب، فمنها المندوب، ومنه المحرم (*)، ومنه المكروه (**). وهما يهمننا المندوب، والمسنون، والمستحب لكون رسول الله ﷺ يحبه . مثل لباس الثوب الخبرة .
عن أنس رضي الله عنه سئل «أي اللباس كان أحب إلى رسول الله ﷺ ، أو أعجب إلى رسول الله ﷺ ؟ قال : الخبرة .» أ. هـ (١) .

وهي ثياب من كتان أو قطن محبرة ، أي : مزينة .
كذلك يستحب لبس البياض . عن ابن عباس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «البسوا من ثيابكم البياض . فإنها من خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم» أ. هـ (٢) .
وكذلك يستحب القميص من الثياب . عن أم سلمة رضي الله عنها قالت : كان أحب الثياب إلى النبي ﷺ القميص» أ. هـ (٣) .
وغيرها من الأسباب الكونية المستحبة .

ثالثاً : بالنسبة للإباحة :

هناك أسباب كونية مأمور بها على سبيل الإباحة ، وقد تساوى فيها الطرفان :
الأخذ والترك .
والأمثلة على ذلك كثيرة منها :

١ - اتخاذ البحر وسيلة للعيش ، من أكل طعامه ، ولبس حلية ، وركوبه للتجارة ،
والسفر ، والترحال . قال تعالى : ﴿وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً

(*) من المحرم : جر الثوب خيلاء ، والحرير للرجال في غير ضرورة . « انظر : صحيح مسلم ، كتاب اللباس والزينة ، ج ٣ ، باب إباحة لبس الحرير للرجل إذا كان به حاجة ، ص ١٦٤٦ ، وباب تحريم جر الثوب خيلاء ، ص ١٦٥١ .

(**) المكروه : لبس المعصفر من الثياب . وهي الثياب المصبوغة بالعصفر ، وهو نبات يصبغ به «لسان العرب ، لابن منظور ، ج ٩ ، ص ٢٤٢» .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب اللباس والزينة ، باب فضل لباس ثياب الخبرة ، ج ٣ ، ص ١٦٤٨ .
(٢) أخرجه الترمذي في سننه ، كتاب الجنائز ، باب ما يستحب من الأكفان ، ج ٣ ، ص ٣٢٠ . قال الترمذي : حديث حسن صحيح .

(٣) المصدر نفسه ، كتاب اللباس ، باب ماجاء في القميص ، ج ٤ ، ص ٢٣٧ . قال الترمذي : حديث حسن غريب .

وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مؤخر فيه لتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ﴿النحل: ١٤﴾ .

هذه الآية دليل على جواز اتخاذ الأسباب الكونية المسخرة في البحر، ولكن كما سبق أن ذكرنا أن في حالة الضرورة والخوف من الهلاك ينتقل الحكم من الجواز إلى الوجوب . ولكن في الأحوال العادية يكون حكمها الجواز والإباحة .

٢ - استخدام الدواب، للركوب، والجلود للدفع، وللاستعانة بها بعد الله عز وجل في السفر، والتجارة .

قال تعالى : ﴿والأنعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون * ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون * وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس إن ربكم لرءوف رحيم * والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون﴾ ﴿النحل: ٥-٨﴾ .

وغير ذلك من المباحات .

رابعاً : بالنسبة للكراهة :

هناك أسباب كونية حكمها الكراهة في اتخاذ . ومن الأمثلة على ذلك :

١ - اتخاذ التداوي للعلاج مأمور به، ولكن الكي وهو سبب كوني مكروه في العلاج به^(١) .

٢ - اتخاذ الملابس للستر مأمور به، ولكن لبس الثياب المعصفرة سبب كوني مكروه في اللباس . عن علي رضي الله عنه قال : نهاني النبي ﷺ عن لبس القسي^(*) والمعصفر^(٢) أ. هـ .

(١) سبق تخريج هذا الحديث ص ٢٠٣ . والحكم وأقوال العلماء راجع ص ٢٠٣ من هذا البحث .

(*) القسي : ثياب مضلعة أو مخططة .

(٢) أخرجه الترمذي في سننه ، كتاب اللباس ، باب ماجاء في كراهية المعصفر للرجال ، ج ٤ ، ص ٢١٩ ، وأخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب اللباس والزينة ، باب النهي عن لبس الرجل الثوب المعصفر ، ج ٣ ، ص ١٦٤٨ بزيادة في الرواية .

خامساً : بالنسبة للتحريم :

هناك أسباب كونية حكمها تحريم اتخاذها ، ومن الأمثلة على ذلك :

١ - اتخاذ الخمر للتداوي وهو محرم بالكتاب والسنة وإجماع أهل السنة والجماعة .

قال تعالى : ﴿يسئلونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما.. الآية﴾ «البقرة: ٢١٩» .

وقال تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون﴾ «المائدة: ٩٠» .
وقد سبق ذكر الحديث من السنة^(١) .

٢ - وأكل الربا ، وأموال الناس بالباطل للتكسب ، والشرب في آنية الذهب والفضة ظناً أنها من الأسباب الكونية ، وهي محرمة .

٣ - اتخاذ جميع الأسباب الكونية ، والاعتماد عليها بالكلية ، وأن كانت مأموراً باتخاذها فهو شرك في التوحيد ، وهو محرم^(٢) .

وهناك بعض الأسباب تدور فيها الأحكام الخمسة كالتداوي^(٣) ، والنكاح . كذلك فحكمه الوجوب لمن خاف على نفسه العنت ، و حكمه الأباحة لمن لا شهوة له ، و حكمه التحريم لمن هو بدار حرب إلا لضرورة ، و حكمه الندب لذي شهوة ، وهو من سنة المرسلين عليهم السلام^(٤) .

(١) سبق تخريجه ص ٢٠٩ .

(٢) راجع الفصل الثاني ، والثالث .

(٣) راجع ص ١٩٩ - ٢٠٩ من هذا البحث .

(٤) عثمان النجدي الحنبلي ، هداية الراغب ، ص ٤٤٩ - ٤٥٠ .

المبحث الثاني

الآثار المترتبة على اتخاذ

الأسباب الشرعية وأحكامها

قد ذكرنا فيما سبق الأسباب الشرعية، وكيفية الأخذ بها مع الاعتماد على الله عز وجل، فوجدنا أن هناك آثاراً لاتخاذ هذه الأسباب في نفوس المؤمنين على حسب اعتبارهم، وتدبرهم، وتأملهم لها، وطريقة الأخذ بها، فظهرت لنا عدة آثار من ضمنها:

أولاً : معرفة الغاية من خلق الإنسان :

من خلال عرضنا السابق للأسباب الشرعية، عرفنا مدى تأثير الأسباب الشرعية في مسبباتها، وكيف يكون الجزاء عليها في الآخرة. فالدنيا دار رحيل وسفر، والآخرة دار بقاء. فالإنسان عندما يقوم بالأسباب الشرعية، ويتخذها، على اعتبار أنها وسائل للوصول إلى مسبباتها من دخول الجنة، والنجاة من النار. فمن هنا نعرف أن الإنسان ما خلق إلا ليأخذ بهذه الأسباب الشرعية، أي: عابداً لله عز وجل مطبقاً لشرعه، متبعاً لرسله عليهم السلام، للفوز بالآخرة. فيجتهد في الأسباب الشرعية في هذه الدنيا الفانية، الزائلة للوصول إلى الآخرة الباقية، فيعرف أنه ما خلق إلا ليعبد الله عز وجل، ويلتجئ إليه بالعبادة. ويسخر كل ماحوله لهذا الغرض المنشود الذي خلق من أجله وهو العبادة لله عز وجل، والإعانة عليها(*).

يقول ابن القيم: «ولما أهبطه سبحانه - أي آدم من الجنة - وعرضه وذريته لأنواع المحن والبلاء أعطاهم أفضل مما منعهم، وهو عهده الذي عهد إليه وإلى بنيهِ، وأخبر أنه من

(*) كل عمل موافق للشرع، ويعمله الإنسان يصبح عبادة حتى ولو كان أكلاً وشرباً، إذا قصد به العبادة، وكانت نيته لله عز وجل. وكان موافقاً لسنة المصطفى ﷺ، ولم يحدد بوقت أو زمن معين يخرج من العبادة إلى البدعة.

تمسك به منهم صار إلى رضوانه ودار كرامته . قال تعالى عقب إخراجه منها : ﴿ قلنا اهبطوا منها جميعاً فإما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ ، فلما كسره سبحانه بإهباطه من الجنة جبره وذريته بهذا العهد الذي عهده إليهم^(١) .

ويقول في موضع آخر : « . . . » ، والمقصود أن جواب الشرط في الآية المذكور جملة شرطية وهي قوله : ﴿ فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ وهذا الشرط يقتضي ارتباط الجملة الأولى بالثانية ارتباط العلة بالمعلول والسبب بالمسبب فيكون الشرط الذي هو ملزوم علة ومقتضياً للجزاء^(٢) .

فهذان النصان دليلان على الغاية والغرض من خلق الإنسان وهو العبادة ، لحصول المطلوب وهو دخول الجنة ، والنجاة من النار .

١ - قال تعالى : ﴿ من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون ﴾ « النحل : ٩٧ » .

فقد رتب الله عز وجل الحياة الطيبة في الآخرة على العمل الصالح ، وهو دليل على أن الدنيا دار عمل وعبادة ، والآخرة دار جزاء .

وفي المقابل من ذلك قال تعالى : ﴿ ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى ﴾ « طه : ١٢٤ » .

فقد رتب الخسران على الإعراض عن العمل .

٢ - قال تعالى : ﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ « الذاريات : ٥٦ » .

ذكر الله عز وجل هذه الآيات بعد أن ذكر أحوال الأنبياء مع أقوامهم ، وحال نبينا محمد ﷺ مع قومه ، وما لقوه من إعراض ، فذكرهم بالغرض من خلقهم وهو عبادته والاستجابة لنداء الحق .

(١) ابن القيم ، مفتاح دار السعادة ، ج ١ ، ص ٥٥-٥٦ .

(٢) المصدر نفسه ، ص ٥٦ .

يقول عبدالرحمن بن حسن آل الشيخ : « قال العماد بن كثير : وعبادته هي طاعته بفعل المأمور وترك المحذور وذلك هو حقيقة دين الإسلام . لأن الإسلام : الاستسلام لله تعالى ، والمتضمن غاية الانقياد والذل والخضوع . انتهى .

وقال أيضاً في تفسير هذه الآية : ومعنى الآية : أن الله خلق الخلق ليعبدوه وحده لا شريك له . فمن أطاعه جازاه أتم الجزاء . ومن عصاه عذبه أشد العذاب . . . » أ. هـ^(١) .

٣ - وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : « كنت رديف النبي ﷺ على حمار ، فقال لي : «يامعاذ ، أتدري ما حق الله على العباد؟ وما حق العباد على الله؟ قلت : الله ورسوله أعلم . قال : حق الله على العباد : أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، وحق العباد على الله : أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً . قلت : يا رسول الله ، أفلا أبشر الناس؟ قال : لا تبشرهم فيتكلوا » أ. هـ^(٢) .

هذا الحديث حق يترتب عليه حق ، أي سبب يترتب عليه مسبب ، فإن الله - عز وجل - له حق وهو عبادته التي من أجلها خلق الإنسان ، والإنسان عندما يقوم بهذه الأمانة يكون له حق وهو دخول الجنة ، ولا يعذب .

مسألة :

هل هذا الجزاء الأخروي تفضل وإنعام ، أم استحقاق ؟
الجزاء الأخروي تفضل وإنعام ، وماذا إلا لحقارة عمل الإنسان بجانب ما أعطاه الله عز وجل من النعم ، فالإنسان لا يستطيع أن يبلغ منزلة المكافأة لربه على ما أعطاه فهو عاجز عن ذلك .

(١) عبدالرحمن بن حسن آل الشيخ ، فتح المجيد ، ص ١٤ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب التوحيد ، باب ماجاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله تبارك وتعالى ، ج ٨ ، ص ١٦٤ .

قال تعالى: ﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الله لغفور رحيم﴾
«النحل: ١٨».

وقال ﷺ: «لن ينجي أحداً منكم عمله. قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا، إلا يتغمدني الله برحمته - وفي رواية - إلا أن يتغمدني الله برحمة وفضل» أ. هـ^(١).
يقول ابن تيمية: «وكذلك أمر الآخرة ليس بمجرد العمل ينال الإنسان السعادة، بل هي سبب، ولهذا قال النبي ﷺ: «إنه لن يدخل أحدكم الجنة بعمله قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله برحمة منه وفضل» وقد قال: ﴿ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون﴾ فهذه باء السبب، أي بسبب أعمالكم، والذي نفاه النبي ﷺ باء المقابلة كما يقال: اشتريت هذا بهذا، أي: ليس العمل عوضاً وثمناً كافياً في دخول الجنة، بل لابد من عفو الله وفضله ورحمته فبعفوه يحو السيئات، وبرحمته يأتي بالخيرات، وبفضله يضاعف البركات» أ. هـ^(٢).

ويقول: «كون المطيع يستحق الجزاء هو استحقاق من إنعام وفضل، ليس هو استحقاق مقابلة، كما يستحق المخلوق على المخلوق...» أ. هـ^(٣).
وقد فصل ابن تيمية هذا الموضوع في كتابه جامع الرسائل^(٤).

ثانياً : الإزدياد من الطاعة، وترك المعصية، لمعرفة تأثير ذلك على الفلاح أو الخسران :

فالإنسان عندما يعرف تأثير السبب في المسبب، ويعرف الغرض من وجوده، ويعرف أنه لم يخلق عبثاً، وأن المجازي هو أعدل العادلين، وأحكم الحاكمين، كتب على نفسه الرحمة، وحرّم على نفسه الظلم.

(١) سبق تخريجه، وشرحه، ص ١٥٩ .

(٢) ابن تيمية، الفتاوى، ج ٨، ص ٧٠ .

(٣) عبدالرحمن آل الشيخ، فتح المجيد، ص ٢٧ .

(٤) ابن تيمية، جامع الرسائل، ص ١٣٥-١٥٢ .

قال تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾
 «يونس : ٤٤» .

وقال تعالى : ﴿الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظِلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ
 الْحِسَابِ﴾ «غافر : ١٧» .

وقال تعالى : ﴿فَالْيَوْمَ لَا تَظْلِمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾
 «يونس : ٥٤» .

فالأيات أتت بلفظ «لا يظلم» ، «لا ظلم» ، «لا تظلم» ، نافية الظلم عن الله عز
 وجل ، بل لكل نفس ما كسبت ، فعند معرفة ذلك يزداد الإنسان تقرباً إلى الله عز وجل ،
 وبعداً عن معاصيه .

قال ﷺ فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى أنه قال : «يا عبادي ، إني حرمت الظلم
 على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا ، يا عبادي كلكم ضال إلا من هديته فاستهدوني
 أهدكم ، يا عبادي كلكم جائع إلا من أطعمته فاستطعموني أطعمكم ، يا عبادي كلكم عار إلا
 من كسوته فاستكسوني أكسكم ، يا عبادي إنكم تخطئون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب
 جميعاً فاستغفروني أغفر لكم ، يا عبادي إنكم لن تبلغوا ضري فتضروني ولن تبلغوا نفعي
 فتنفعوني ، يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل منكم
 مانقص ذلك من ملكي شيئاً ، يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا في
 صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل إنسان مسألته مانقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص
 المحيط إذا أدخل البحر ، يا عبادي إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفيكم إياها ، فمن وجد
 خيراً فليحمد الله عز وجل ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه» أ. هـ^(١) .

هذا الحديث دليل على العدل الإلهي ، في الجزاء الأخروي من عدة أوجه :

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب البر والصلة والآداب ، باب تحريم الظلم ، ج ٤ ، ص ١٩٩٤ . -
 زين الدين المناوي ، الاتحافات السننية بالأحاديث القدسية ، ص ٣٨-٣٩ .

أولاً : قوله : « إني حرمت الظلم »

ثانياً : قوله : « فاستغفروني أغفر لكم » .

ثالثاً : قوله : « إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ، ثم أوفيكم إياها ، فمن وجد خيراً فليحمد الله عز وجل ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه » .

قوله : « من وجد خيراً فليحمد الله عز وجل » لأنه زيادة في الخير ، وفضل ، ومئة ، منه سبحانه وتعالى . ليس استحقاقاً للعبد .

وقوله : « ومن وجد غير ذلك » أي من الشر ، والمعاصي ، والعذاب . « فلا يلومن إلا نفسه » لأنه جزاء بما اقترفت يده « ولا يظلم ربك أحداً » .

كل هذه النصوص وغيرها دالة على عدل الله عز وجل ، وحكمته ، وحكمه بالعدل ، مما يجعل المؤمن عند معرفة ترتب المسببات من دخول الجنة والفوز بها ، على أسبابها من عبادة الله عز وجل ، والتزود بالطاعات زيادة في إيمانه بالله عز وجل (*) ، والمضي قدماً نحو الطاعة ، وترك المعصية لمعرفة تأثير ذلك على الفلاح والخسران .

والأدلة على ذلك كثيرة :

١ - قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ * تَوَمَّنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنُ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ « الصف : ١٠-١٢ » .

عند التعبير في هذه الآية بقوله « تجارة » ، إثارة للانتباه ، ماهي هذه التجارة إما الفوز ، وإما الخسران ؟ !

(*) مذهب أهل السنة والجماعة على إن الإيمان يزيد وينقص ، يزيد بالطاعة ، وينقص بالمعصية . « ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الريان ، ج ١ ، ص ١٦٠-١٦٦ » .

يقول تجارة مع الله عز وجل بالإيمان به وبرسوله ، وجهاد في سبيله ، بالمال والنفس ، يكون مقابلها : غفران الذنوب ، ودخول جنات تجري من تحتها الأنهار ، ومساكن طيبة في جنات عدن . وذلك هو الفوز ، والخسران يكون بترك ذلك كله .

٢ - قال تعالى : ﴿ قد أفلح المؤمنون * الذين هم في صلاتهم خاشعون * والذين هم عن اللغو معرضون * والذين هم للزكاة فاعلون * والذين هم لفروجهم حافظون * إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين * فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون * والذين هم لأمانتهم وعهدهم راعون * والذين هم على صلواتهم يحافظون * أولئك هم الوارثون * الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ﴾ (المؤمنون : ١-١١) .

في هذه الآيات قال ﴿ قد أفلح المؤمنون ﴾ ليتساءل القارئ من أول لحظة لماذا؟! فيأتيه الرد بالأعمال التي يفعلها المؤمنون ، الذين يرثون الفردوس الأعلى .

فمن عرف هذه الآيات وغيرها ممن سبق ذكرها ، عرف أن عمله وعبادته لن تذهب سدى ، بل رتب الله عز وجل المثوبة على العمل الصالح ، فكلما زاد العمل زاد الأجر . وهذا فيه رفع للهمم والطاقات في بذل العبادة بجميع أنواعها لله عز وجل . يقول ابن رجب : « . . . وقال : « ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً ولا هضماً . والهضم : أن ينقص من جزاء حسناته ، والظلم : أن يعاقب بذنوب غيره ، ومثل هذا كثير في القرآن . . . » أ. هـ ^(١) .

٣ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله تعالى قال : من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إليّ مما افترضته عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع

(١) ابن رجب ، جامع العلوم والحكم ، ص ٢٢٢ .

به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، ولئن سألتني لأعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه» أ. هـ^(١) .

هذا الحديث يدل على الفلاح في الدنيا قبل الآخرة بسبب الأعمال الصالحة وهو أن يصبح العبد ولياً لله - عز وجل - بعمله الصالح .

يقول ابن حجر : «المراد بولي الله العالم بالله المواظب على طاعته المخلص في عبادته . . . » أ. هـ^(٢) .

فإذا زاد عمله يرتقي من درجة الإسلام إلى درجة الإيمان ، ومن درجة الإيمان إلى درجة الإحسان وهكذا حتى يصل إلى حالة يكون معها بالحالة التي وصفت في الحديث في قوله : «ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل ، حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، . . . » يقول ابن حجر : «وقال الخطابي : أمثال - أي ماسبق من المشي والبطش وغيرها - والمعنى توفيق الله لعبده في الأعمال التي يباشرها بهذه الأعضاء ، وتيسير المحبة له فيها بأن يحفظ جوارحه عليه ويعصمه عن مواقف ما يكره الله من الإصغاء إلى اللهو بسمعه ، ومن النظر إلى ما نهى الله عنه ببصره ، ومن البطش فيما لا يحل له بيده ، ومن السعي إلى الباطل برجله . . . » أ. هـ^(٣) .

ثالثاً : الإيمان بدار الآخرة ، «بدار الجزاء» :

من خلال العرض السابق للأسباب الشرعية ، تدعو الإنسان إلى التفكير لماذا أعمل ؟ لماذا أعبد ؟ متى هذا الجزاء المترتب على هذه الأعمال وهذه العبادات ؟ !!

تساؤلات تخطر على قلب وفكر وعقل الإنسان ، لكن لا حيرة في الإسلام ، فقد جاء الرسول ﷺ بالدين الكامل ، الذي يجيب عن جميع التساؤلات بالنصوص من الكتاب

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الرقاق ، باب التواضع ، ج ٧ ، ص ١٩٠ .

(٢) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الرقاق ، باب التواضع ، ج ١١ ، ص ٣٥٠ .

(٣) المصدر نفسه ، ص ٣٥٢ .

والسنة . قال تعالى : ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾ «المائدة : ٣» . فمادام كملت الرسالة ، فلا بد من إجابة لهذه التساؤلات .

يقول تعالى : ﴿إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون . نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ولكم فيها ما تدعون﴾ «فصلت : ٣٠-٣١» . هذه الآية خطاب للذين أخلصوا العمل لله عز وجل ، وعملوا بطاعة الله تعالى على ما شرع لهم . يخاطبهم بأنهم إذا حضرتهم ساعة الموت تتنزل عليهم الملائكة تهدئ من روعهم بأن لا يخافوا مما هم مقدمون عليه من الآخرة ، ولا يحزنوا على مفاتهم من متاع الدنيا الفانية ، وتبشرهم بالجنة التي كانوا يوعدون بها في الدنيا ، وتخبرهم الملائكة بأنهم كانوا أولياءهم في الحياة الدنيا ، يسددونهم ، ويوفقونهم ، ويحفظونهم بأمر الله ، وكذلك في الآخرة نكون معكم نؤنس وحشتكم في القبور ، وعند النفخة ، وعند البعث والنشور^(١) .

فهذه الآية تجيب عن التساؤلات السابقة . اعمل ، لأجزيك على ذلك خير الجزاء ، متى ؟ يوم القيامة . قال تعالى : ﴿وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين . وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين . فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين﴾ «آل عمران : ١٤٦-١٤٨» .

فالله عز وجل في هذه الآية يذكر حال المجاهدين في سبيله مع الأنبياء ، وما يلقونه في سبيل ذلك من الأذى ، والثبات والصبر عليه ، وسؤال الله عز وجل المغفرة ، والثبات ، والنصر على الأعداء .

(١) ابن كثير ، تفسير القرآن العظيم ، ج ٤ ، ص ١٠١ .

قال تعالى : «فآتاهم» أي : فأثابهم بما قالوا ، وبما دعوا ، ثواب الدنيا ، بالنصر ، والثبات ، والغنائم . وحسن ثواب الآخرة من الثواب العظيم ، ورفع الدرجات ، ودخول الجنات .

فالله - عز وجل - يبين للمتسائل أن السابقين من المجاهدين ، والعاملين بشرع الله عز وجل ، كان جزاؤهم في الدنيا والآخرة . والآخرة خير وأبقى .
فهذه الآيات الكريمات وغيرها دليل على الجزاء وترتبه على أسبابه من الأعمال الصالحة ، وأن هذا الجزاء يكون في الدنيا والآخرة . والدار الآخرة هي الدار الباقية ، ذات النعيم المقيم ، والأفضلية .

قال تعالى : ﴿وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو وللدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون﴾ «الأنعام : ٣٢» . فالله عز وجل يحرض المؤمنين على الأعمال الصالحة ، وترك الدنيا بما فيها من لعب ولهو زائل ، والتوجه إلى الآخرة الباقية ، التي فيها مالا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر . ثم يقول : ﴿أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون﴾ «المؤمنون : ١١٥» . فهل تظنون أننا خلقناكم عبثا ، من غير غاية ، ولا سبب ، وأن الطائع مثل العاصي ، بل هناك رجعة ، وهناك دار جزاء وحساب . وقال تعالى : ﴿أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين ءامنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون﴾ «الجاثية : ٢١» . ويخبرهم بأن التسوية بين المتناقضين مستحيلة ، فكيف إذا كانت تقتضي ظلماً ، وهضماً . أيكون الكافر كالمؤمن ، العامل كالقاعد ؟! بل لا بد من جزاء وحساب ، ولا بد من دار لذلك الحساب .

فالإيمان بالأسباب الكونية والشرعية يدعو للإيمان باليوم الآخر ، فالأسباب الكونية قد سبق أن بينا وجه دعوتها للإيمان باليوم الآخر ، والأسباب الشرعية من ناحية العدل الإلهي ، وعدم عبثية الخلق . فإلى متى العمل ، ومتى الجزاء ؟

فالأسباب الشرعية جعلها الله عز وجل لتجيب ، العمل إلى اليوم الآخر ، للتطلع إليه ، ويكون فيه الجزاء . فالدنيا دار كد وعمل ، والآخرة دار جزاء .

وعن المقداد بن الأسود(*) قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « تدنى الشمس ، يوم القيامة ، من الخلق ، حتى تكون منهم كمقدار ميل » قال سليم بن عامر(**) : « فوالله ! ما أدري ما يعني بالميل ؟ أمسافة الأرض ، أم الميل الذي تكتحل به العين . قال : « فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق . فمنهم من يكون إلى كعبيه ، ومنهم من يكون إلى ركبتيه . ومنهم من يكون إلى حقويه . ومنهم من يلجمه العرق إجماماً . » قال وأشار رسول الله ﷺ بيده إلى فيه . « أ. هـ .^(١) .

فهذا الحديث يجيب عن تساؤل من يقول : « أخذنا بالأسباب الشرعية ، خوفاً من الوقوع في الهلاك ، ومنه إجماع العرق لنا ، ولكن متى يكون الجزاء ؟ .

فهذا الحديث يقول : إن هذا يكون يوم القيامة ، وهو اليوم الآخر ، يوم الجزاء والحساب . فالشمس تقرب من الأرض ، وكلاً يلجم على حسب عمله ، فكلما زاد العمل قل العرق ، وكلما زادت المعاصي زاد العرق ، والعياذ بالله من ذلك . وهناك العديد من الأحاديث قد رواها اللالكائي في أصوله^(٢) .

وكذلك مشاهد الحياة ، فترك الظالم العاتي على الفقراء والمساكين ، والمتجبر في الأرض ، يموت وهو مازال في سعادة ، وهناء في الدنيا . كذلك ترى المؤمن ، المجاهد في

(*) المقداد بن عمرو ، ويعرف بابن الأسود ، الكندي البهراني الحضرمي ، أبو معبد ، أو أبو عمرو ، صحابي من الأبطال ، هو أحد السبعة الذين أظهروا الإسلام ، وهو أول من قاتل على فارس ، وشهد بدرأ وغيرها . ولد سنة ٣٧ ق . هـ في حضرموت . وتوفي سنة ٣٣ هـ بالقرب من المدينة المنورة . « الاستيعاب ، ج ٣ ، ص ٤٧٢-٤٧٦ . - الإصابة ، ج ٣ ، ص ٤٥٤-٤٥٥ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٧ ، ص ٢٨٢ .

(**) سليم بن عامر الكلاعي الجنايري الحمصي ، حدث عن المقداد بن الأسود ، ويجوز روايته عن المقداد ونحوه مرسله ، وثقه أحمد بن عبد الله العجلي ، وقال أبو حاتم : لا بأس به ، روى شعبة عن يزيد بن حمير قال : سمعت سليم بن عامر ، وكان قد أدرك النبي ﷺ ، قال يحيى بن معين : سليم بن عامر الكلاعي زعم أنه قرأ عليهم كتاب عمر رضي الله عنه ، وقال أبو قاسم بن عساكر : شهد فتح القادسية ، وقال محمد بن سعد والخياط : أنه مات سنة ١٣٠ هـ . « سير أعلام النبلاء ، للذهبي ، ج ٥ ، ص ١٨٥-١٨٦ .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، باب في صفة يوم القيامة أعاننا الله على أهوالها ، ج ٤ ، ص ٢١٩٦ .

(٢) اللالكائي ، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ، ج ٦ ، ص ١٢٥٤ .

السجون، وفي الفقر، والتعاسة، يموت كلا الاثنين، ويدفنان في قبورهما.
يسأل الإنسان هل يترك ذاك الظالم بدون حساب، ولا عتاب؟!
وهل يحرم المؤمن من سعادة الحياة الدنيا، ويموت، ولم يجز على عمله؟!
يجيب القرآن عن ذلك :

قال تعالى : ﴿ وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا فويل
للذين كفروا من النار * أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل
المتقين كالفجار ﴾ «ص: ٢٧-٢٨» .

ويتعجب الله عز وجل، ويستنكر على أهل العقول، أتعتقدون أننا سوف نعامل
هذا مثل هذا؟ ساء ما يحكمون .

وقال تعالى : ﴿ أيحسب الإنسان أن يترك سدى ﴾ «القيامة: ٣٦» .
وأيضاً يستفهم الله عز وجل، استفهام تعجب واستنكار، أيحسب الإنسان أن
يترك بلا حساب ولا عقاب؟! أيحسب أن موته نهاية الحياة فلا جزاء ولا انتقام؟!
سبحان الله عما يصفون !

مسألة :

ما علاقة الأسباب بالسنن الكونية ؟
الأسباب الكونية ماهي إلا جزء من السنن الكونية
ما الفرق بين السنن الكونية، والسنن الشرعية، من حيث الثبات، والتغير، وما
نتيجة ذلك على اختلاف الأمة ؟
السنن الكونية ليست ثابتة بل هي متغيرة من وقت لآخر، تابعة لقدرة الله عز
وجل . أما بالنسبة للسنن الشرعية فهي ثابتة .

قال تعالى : ﴿ سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا ولا تجد لسننتنا تحويلاً ﴾
«الإسراء: ٧٧» .

قال تعالى : ﴿ ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا
من قبل وكان أمر الله قدراً مقدوراً ﴾ «الأحزاب: ٣٨» ، وقال : ﴿ ملعونين أينما ثقفوا أخذوا
وقتلوا تقتيلاً * سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً ﴾

«الأحزاب: ٦١-٦٢». وقال: ﴿فهل ينظرون إلا سنة الأولين فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً﴾ «فاطر: ٤٣». وقال: ﴿سنة الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون﴾ «غافر: ٨٥». وقال: ﴿ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الأدبار ثم لا يجدون ولياً ولا نصيراً سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً﴾ «الفتح: ٢٢-٢٣»، وغيرها من الآيات .

فهذه كلها تتعلق بأوليائه، وأعدائه . فسنته في أوليائه إكرامهم، وسنته في أعدائه إهانتهم وعقوبتهم^(١) . يقول ابن تيمية: «وهذه السنن كلها سنن تتعلق بدينه وأمره ونهيه ووعدته وووعيده، وليست هي السنن المتعلقة بالأمور الطبيعية كسنته في الشمس والقمر والكواكب، وغير ذلك من العادات، فإن هذه السنة ينقضها إذا شاء بما شاء من الحكم، كما حبس الشمس على يوشع، وكما شق القمر لمحمد ﷺ» أ.هـ^(٢) .

ويثبت بعد ذلك بالأدلة كيفية تغيير السنن الكونية . أي: السنن المتعلقة بالأسباب الكونية الطبيعية .

فيقول: «وأما بيان الدلالة فمن وجوه :

أحدها : أن يقال : العادات الطبيعية ليس للرب فيها سنة لازمة، فإنه قد عرف بالدلائل اليقينية أن الشمس والقمر والكواكب مخلوقة بعد أن لم تكن، فهذا تبديل وقع . قال تعالى : ﴿يوم تبدل الأرض غير الأرض والسماوات﴾ «إبراهيم: ٤٨» .

أيضاً : فقد عرف انتقاض عامة العادات، فالعادة في بني آدم ألا يخلقوا إلا من أبوين، وقد خلق المسيح من أم، وحواء من أب، وآدم من غير أم ولا أب، وإحياء الموتى متواتر مرات متعددة، وكذلك تكثير الطعام والشراب لغير واحد من الأنبياء والصالحين عليهم السلام .

وأيضاً : فعندكم تغيرات وقعت في العالم كالطوفانات الكبار فيها تغيير العادة . وهذا خلاف عادته التي وعد بها وأخبر أنها لا تتغير لنصرة أوليائه وإهانة أعدائه فإن هذا علم بخبره وحكمته .

(١) ابن تيمية، جامع الرسائل، ص ٥٠ .

(٢) المصدر نفسه، ص ٥٢ .

أما خبره فإنه أخبر بذلك ووعد به ، وهو الصادق الذي لا يخلف الميعاد ، وهذا يوافق طرق جميع طوائف أهل الملل ، ويقولون : مقتضى حكمته أن يكون العاقبة والنصر لأوليائه دون أعدائه ، كما قد بسط ذلك في مواضع . « أ. هـ »^(١) .

نتيجة ذلك على اختلاف الأمة :

١ - أن المعتزلة جعلوا السنن الشرعية ، والسنن الكونية الطبيعية ثابتة لا تتغير ، حتى وصلوا إلى درجة الوجوب على الله عز وجل في جعل هذه السنن ثابتة لمصلحة العباد^(٢) .

٢ - لكن الأشاعرة عكسهم تماماً جعلوا السنن الشرعية ، والسنن الكونية الطبيعية متغيرة دائماً . لا ثبات لها ، واقعة تحت المشيئة الإلهية^(٣) .

٣ - أهل السنة والجماعة كانت الطائفة الوسط بين هؤلاء . بأن السنن الكونية متغيرة واقعة تحت قدرة ومشیئة الله عز وجل يغيرها متى ما شاء .

أما بالنسبة للسنن الشرعية فهي ثابتة لا تتغير لخبره ، وحكمته .

يقول ابن تيمية : « وأما الأمور الطبيعية فإما أن تقع بمحض المشيئة على قول ، وإما أن تقع بحسب الحكمة والمصلحة على قول . وعلى كلا التقديرين فتبديلها وتحويلها ليس ممتنعاً كما في نسخ الشرائع وتبديل آية بآية ، فإنه إن علق الآية بمحض المشيئة فهو يفعل ما يشاء ، وإن علقها بالحكمة مع المشيئة ، فالحكمة تقتضي تبديل بعض ما في العالم ، كما وقع كثير من ذلك في الماضي وسيقع في المستقبل . . . » أ. هـ^(٤) .

(١) ابن تيمية ، جامع الرسائل ، ص ٥٣-٥٤ .

(٢) سيأتي شرح مذهب المعتزلة في الباب الثاني إن شاء الله تعالى .

(٣) سيأتي شرح مذهب الأشاعرة في الباب الثاني إن شاء الله تعالى .

(٤) ابن تيمية ، جامع الرسائل ، ص ٥٤ .

أحكام اتخاذ الأسباب الشرعية :

من العرض السابق للأسباب الشرعية، يتضح لنا أن الأسباب الشرعية تدور في أحكامها مع الأحكام الخمسة؛ واجب، ومندوب، ومباح، ومكروه، ومحرم، وهي كالتالي :

أولاً : بالنسبة للوجوب : هناك أسباب شرعية مأمور بها، وحكم هذا الأمر باتخاذها الوجوب .

ومن الأمثلة على ذلك :

١ - الأمر بالصلاة، والزكاة . فهي من الأسباب الشرعية الموصولة إلى الغاية وهي دخول الجنة، وهي أحد الأركان الخمسة للإسلام . وحكمها الوجوب . قال تعالى : ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تَقْدُمُوا لَأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ «البقرة: ١١٠» .

٢ - الأمر بالصيام له نفس الحكم، ونفس العلة السابقة . قال تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ «البقرة: ١٨٣» . وغيرها كثير كالحج، والسعي في العمرة، والحج، والإيمان بالله، وملائكته، ورسله، وغيرها من أركان الإيمان .

ثانياً : بالنسبة للندب : هناك أسباب شرعية مأمور بها، وحكم هذا الأمر باتخاذها الاستحباب، والندب .

ومن الأمثلة على ذلك :

١ - كتابة الدين سبب شرعي مأمور به أمر استحباب، قال تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ...الآية﴾ «البقرة: ٢٨٢» .

٢ - ومن الأسباب الشرعية المندوب إليها صيام ثلاثة أيام من كل شهر، وركعتا الضحى،

والوتر قبل النوم^(*). عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : «أوصاني خليلي ﷺ بثلاث : صيام ثلاثة أيام من كل شهر، وركعتي الضحى، وأن أوتر قبل أن أنام» أ. هـ^(١).
والمندوبات من الأسباب الشرعية كثيرة جداً كصيام عاشوراء، والاثنين والخميس، وصلاة التطوع، والصدقة، والإصلاح بين الناس، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وغيرها كثير.

ثالثاً : بالنسبة للإباحة : هناك أسباب شرعية حكمها الإباحة ، قد تساوى فيها الفعل والترك.

ومن الأمثلة على ذلك :

- ١ - تقديم رمي الحجار على الحلق أو التقصير أو تأخيرهما. أو عن الذبح . عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : سئل رسول الله ﷺ عن من حلق قبل أن يذبح ونحوه فقال : لا حرج ، لا حرج^(٢) . وعن ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً قال رجل للنبي ﷺ : زرت قبل أن أرمي . قال : لا حرج . قال : حلقت قبل أن أذبح . قال : لا حرج . قال : ذبحت قبل أن أرمي . قال : لا حرج . أ. هـ^(٣).
- ٢ - وغيرها .

السبب الشرعي هو السبب المأمور به شرعاً ، وما كان مكروهاً أو محرماً فهو خارجاً عن أن يكون شرعياً.

(*) النووي، رياض الصالحين، تحقيق : عبدالله أحمد أبوزينة، ص ٣٦٩.

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الصيام، باب صيام البيض، ج ٢، ص ٢٤٧.

(٢) المصدر نفسه، كتاب الحج، باب الذبح قبل الحلق، ج ٢، ص ١٨٧.

(٣) المصدر نفسه، ج ٢، ص ١٨٧.

المبحث الثالث

الآثار المترتبة على اتخاذ

الأسباب الوهمية ومنها :

١ - الكهانة .

٢ - التطير .

٣ - التشاؤم .

٤ - الاستشفاء بآثار الصالحين وقبورهم .

وأحكامها .

تفهيد :

قد تكلمنا فيما سبق عن الأسباب الشرعية ، وعلمنا أن الطاعات أسباب موصلة إلى الجنة ، والثواب . والمعاصي موصلة إلى النار ، والعقاب . وكذلك تكلمنا أيضاً عن الأسباب الكونية ، وبيننا أن هناك أسباباً كونية عديدة تنتج مسبباتها ، كالعلاج ، وإنبات الزرع ، وحصول دفء ، وراحة ، وغيرها . وكل هذه الأسباب سواء كانت الشرعية أو الكونية فهي ثابتة بالكتاب والسنة ، وأقوال العلماء كما سبق أن ذكرنا .

يقول ابن عثيمين : « وطريق العلم بأن الشيء سبب : إما عن طريق الشرع ، وذلك كالعسل فيه شفاء للناس من القرآن ، وكقراءة القرآن فيها شفاء للناس .

وإما عن طريق القدر : كما إذا جربنا هذا الشيء فوجدناه نافعا في هذا الألم ، أو المرض ، ولكن لا بد أن يكون أثره ظاهراً مباشراً كما لو اكتوى بالنار فبرئ بذلك مثلاً ، فهذا سبب ظاهر بين ، وإنما قلنا هذا لئلا يقول قائل : أنا جربت هذا وانتفعت به ، وهو لم يكن مباشراً كالحلقة ، فقد يلبسها إنسان وهو يعتقد أنها نافعة ، فينتفع لأن للانفعال النفسي للشيء أثراً بيناً . . . » أ. هـ^(١) .

فمن النص السابق يتضح لنا نوع ثالث للأسباب لم نتكلم عنه مسبقاً ، وإنما هو موضوع بحثنا الآن وهو الأسباب الوهمية ، وهو ما عبر عنه الشيخ ابن عثيمين بالانفعال النفسي للشيء . فهذه الأسباب لم تثبت بالكتاب ، ولا بالسنة ، ولا بأقوال العلماء في تأثيرها ، وإنتاج مسبباتها ، بل هي من وهم الإنسان ، وعقله القاصر .

(١) ابن عثيمين ، القول المفيد ، ج ١ ، ص ١٦٣ .

فلما بعد الإنسان عن شرع الله عز وجل من كتاب، وسنة، اجتالته الشياطين، فاتخذ أسباباً وهمية لا أساس لها من الصحة، ولا حقيقة لها في حصول مسببها عنها، بل يظن الإنسان ذلك، وإذا حصل له ما أراد بها ظنها هي الفاعلة، مثل الطيرة، والتشاؤم، والكهانة، والاستشفاء بآثار الصالحين. وما هذه إلا بعض الأمثلة عليها.

يقول ابن تيمية : «إن الإنسان إذا فرغ قلبه من كل خاطر فمن أين يعلم أن ما حصل فيه حق؟ . . . وإن الذي علم بالسمع والعقل إنه إذا فرغ قلبه من كل شيء حلت فيه الشياطين، ثم تنزلت عليه كما كانت تنزل على الكهان، فإن الشيطان إنما يمنعه من الدخول إلى قلب ابن آدم مافيه من ذكر الله الذي أرسل به رسله، فإذا خلا من ذلك تولاها الشيطان . . .» أ. هـ^(١).

ويقول ابن القيم : «فأخبر أن تأذيه وتشاؤمه بالتطير إنما هو في نفسه وعقيدته لا في المتطير به فوهمه وخوفه وإشراكه هو الذي يطيره ويصدّه لا مارآه وسمعه فأوضح ﷺ لأئمة الأمر، وبين لهم فساد الطيرة ليعلموا أن الله سبحانه لم يجعل لهم عليها علامة ولا فيها دليل دلالة، ولا نصبها سبباً لما يخافونه ويحذرونه ؛ لتطمئن قلوبهم ؛ ولتسكن نفوسهم إلى وحدانيته تعالى . . .» أ. هـ^(٢).

ففارغ القلب من ذكر الله عز وجل، يكون عرضة للشيطان وإغوائه، وتيهان العقل حتى يظن أن مالمس بسبب سبب لدفع شر، أو جلب نفع.

فالأسباب الوهمية لا حقيقة لها، بل هي من وهم الإنسان، وانفعاله النفسي، وتأثير الاعتقاد في الأشياء على غير ماهي عليه أصلاً.

وستعرض هنا لبعض الأمثلة من الأسباب الوهمية لتتضح أكثر :

(١) ابن تيمية، مجموعة الرسائل والمسائل، ج ٥، ص ٨٨.

(٢) ابن القيم، مفتاح دار السعادة، ج ٢، ص ٢٧٠-٢٧١.

أولاً : الكهانة :**معنى الكهانة في اللغة :**

قيل : الكاهن . معروف . كهن له يكهن وكهن كهانة وتكهن تكهنا وتكهينا ،
والأخير نادر . قضى له بالغيب .

الكاهن الذي يتعاطى الخبر عن الكائنات في مستقبل الزمان ويدعى معرفة
الأسرار ، ومنهم من كان يزعم أن له تابعاً من الجن ورثياً يلقي إليه الأخبار ، ومنهم من كان
يزعم أنه يعرف الأمور بمقدمات أسباب يستدل بها على مواقعها من كلام من يسأله أو
فعله ، وهذا يخصونه باسم العراف . أ. هـ^(١) .

وفي الاصطلاح :

يقول ابن حجر : « . . . والكهانة - بفتح الكاف ويجوز كسرهما - ادعاء علم
الغيب ، كالإخبار بما سيقع في الأرض مع الاستناد إلى سبب ، والأصل فيه استراق الجنى
السمع من كلام الملائكة ، فيلقيه في أذن الكاهن » أ. هـ^(٢) .

وقال أيضاً : « وقال في المحكم : الكاهن القاضي بالغيب » أ. هـ^(٣) .

ويقول الشيخ محمد بن عبد الوهاب^(*) : « والكاهن : هو الذي يخبر عن المغيبات
في المستقبل ، وقيل : الذي يخبر عما في الضمير » أ. هـ^(٤) .

(١) ابن منظور ، لسان العرب ، مادة كهن ، ج ١٢ ، ص ١٨٠ - ١٨١ . - الفيروز آبادي ، القاموس المحيط ،
باب النون ، فصل الكاف ، ج ٤ ، ص ٢٦٤ .

(٢) ابن حجر : فتح الباري ، كتاب الطب ، باب الكهانة ، ج ١٠ ، ص ٢٢٧ .

(٣) المصدر نفسه ، ج ١٠ ، ص ٢٢٧ .

(*) محمد بن عبد الوهاب بن سليمان التميمي النجدي ، زعيم النهضة الدينية الإصلاحية الحديثة في
جزيرة العرب ، له عدة مؤلفات منها : « كتاب التوحيد » ، « كشف الشبهات » ، « تفسير الفاتحة » .
تعرض لكثير من المحن أثناء رحلته في الدعوة السلفية . ولد سنة ١١١٥ هـ بالعينية بنجد . وتوفي
سنة ١٢٠٦ هـ بالدرعية . له مناقب كثيرة رحمه الله . « الأعلام » ، للزركلي ، ج ٦ ، ص ٢٥٧ .

(٤) عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ ، فتح المجيد شرح كتاب التوحيد لمحمد بن عبد الوهاب ،
ص ٢٩٨ .

فالكهانة سبب وهمي لمعرفة الأمور الغيبية، لأن الكهان يعتمدون على الجن في استراق السمع من السماء، وهذا قد أبطل في زمن نبينا محمد ﷺ بوضع الشهب رجوماً لهم. فلا يستطيع الاستماع إلا للكلمة أو لكلمتين، ثم يكذب عليها سبعين كذبة. يقول تعالى حكاية عن الجن: ﴿وَأَنَا لِمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مَلْتًا حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا* وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شُهَابًا رَصَدًا﴾ «الجن: ٨-٩».

ثانياً : التطير :

معنى التطير في اللغة :

«التطير مأخوذ من الطيرة وهو ما يتشاؤم به من الفأل الرديء كما قال الصنعاني . وقيل : تطير به ومنه ، وفي الصحاح : تطيرت من الشيء وبالشيء والاسم منه الطيرة . وقيل للشؤم : طائر ، وطيّر ، وطيّره ؛ لأن العرب كان من شأنها عياقة الطير وزجرها ، والتطير ببارحها ، ونعيق غرابها ، وأخذها ذات اليسار إذا أثاروها ، فسموا الشؤم طيراً وطائراً ، وطيّره ؛ لتشاؤمهم بها . وكان ذلك يصدهم عن مقاصدهم .» أ. هـ^(١) .

في الاصطلاح :

يقول ابن حجر : «وأصل التطير أنهم كانوا في الجاهلية يعتمدون على الطير فإذا خرج أحدهم لأمر فإن رأى الطير طار يمينه تيمّن به واستمر ، وإن رآه طار يسره تشاءم به ورجع ، وربما كان أحدهم يهيج الطير ليطيّر فيعتمدها . . .» أ. هـ^(٢) .

(١) ابن منظور، لسان العرب، باب الطاء، ج ٨، ص ٢٣٧-٢٤٢. - الزبيدي، تاج العروس، فصل الطاء مع الراء، ج ١٢، ص ٤٤٩-٤٦٠.

(٢) ابن حجر، فتح الباري، كتاب الطب، باب الطيرة، ج ١٠، ص ٢٢٣.

فمن هذا التعريف يتضح لنا أن جعل الطيرة سبب للمضي، أو الرد سبب وهمي لم يجعله الله عز وجل سبباً، ولم تثبت التجارب العلمية صحته، بل هو من وهم الإنسان، وتفكيره القاصر.

ثالثاً : التشاؤم :

تعريفه في اللغة :

قد سبق أن عرفنا الطيرة^(١)، ومن خلال التعريف وجدنا أن الطيرة هي : ما يتشاؤم به من الفأل الرديء كما قال الصنعاني .
وكذلك وجدنا أن الشؤم : يقال له : طائر، وطير، وطيرة .

في الاصطلاح :

يقول ابن حجر : «والتطير والتشاؤم بمعنى واحد . . .» أ. هـ^(٢) .
إذن فهي سبب وهمي كالتطير . من وهم الإنسان ، لا حقيقة له .

رابعاً : الاستشفاء بآثار الصالحين وقبورهم :

تعريفه في اللغة :

معنى الاستشفاء : طلب الشفاء، والسين للطلب .
«الشفاء : دواء معروف، وهو ما يرى من السقم .
واستشفى فلان : طلب الشفاء .» أ. هـ^(٣) .

(١) راجع ص ٣٠٩ من هذا البحث .

(٢) ابن حجر، فتح الباري، كتاب الطب، باب الطيرة، ج ١٠، ص ٢٢٢ .

(٣) ابن منظور، لسان العرب، ج ٧، ص ١٥٧، باب شفاء .

في الاصطلاح :

طلب الشفاء والعلاج والعون من قبور الصالحين، أو آثارهم من ملابس، ومجلس، وغير ذلك، والتبرك بها.

الاستشفاء بآثار الصالحين سبب وهمي، لم يجعله الله عز وجل سبباً، ولم يعرف عنه أنه ينتج مسبب إلا من وهم ذلك - بأن يعتقد الإنسان تأثير هذا الاستشفاء أو التبرك فيحدث له ما يريد في ذلك الوقت بتقدير الله عز وجل فتنة وابتلاء فيظن أنه من هذه البدعة والعياذ بالله - ولا حقيقة له أصلاً.

فبعد أن عرضنا بعض أنواع الأسباب الوهمية، وعرفنا ماهيتها، فما هي الآثار المترتبة، أو التي ستترتب على الأخذ بهذه الأسباب ؟ ! . . .

الآثار المترتبة على ذلك :

أولاً : المخالفة لأمر الله عز وجل باستحداث أسباب لا أصل لها في الشرع، والاعتماد عليها، والوقوع في الشرك بالله عز وجل، وعدم الاعتماد عليه سبحانه: عند عرضنا للأسباب الوهمية من كهانة، وتطير، وتشاؤم، واستشفاء بآثار الصالحين وقبورهم وطلب العون منهم، وجدناها أسباباً لا أساس لها من الصحة.

فهذه الأسباب فيها ادعاء علم الغيب الذي لا يعلمه إلا الله عز وجل، فالكاهن يخيل لمن حوله أنه يعلم مستقبله، وما سيحدث له، وكذلك التطير، فإنه يظن في الطائر الشر والخير، والتشاؤم من نفس القبيل. يقول ابن حجر: «وليس في شيء من سنوح (*) الطير وبروحها (**) ما يقتضي ما اعتقدوه، وإنما هو تكلف بتعاطي ما لا أصل له، إذ لا نطق

(*) فالسائح : ما ولاك ميامنه بأن يمر عن يسارك إلى يمينك . «ابن حجر، فتح الباري، كتاب الطب، باب الطيرة، ج ١٠، ص ٢٢٣».

(**) البارح : عكس السائح . «نفس المصدر».

للطير ولا تميز فيستدل بفعله على مضمون معنى فيه ، وطلب العلم من غير فطنة جهل من فاعله» أ. هـ^(١) .

أما الاستشفاء بآثار الصالحين وقبورهم ، وطلب العون منهم ، والدعاء ، والتقرب إليهم فهو شرك واضح ، لأنه صرف لأنواع العبادات مثل الدعاء ، والتوكل ، والاستعانة ، والاستغاثة لغيره سبحانه وتعالى إلى مخلوقاته . يقول ابن تيمية : «وقد زين الشيطان لكثير من الناس سوء عملهم ، واستنزلهم عن إخلاص الدين لله إلى أنواع من الشرك ، فيقصدون بالسفر والزيارة الرجاء لغير الله ، والرغبة إليه ويشدون الرحال : إما إلى قبر نبي أو صاحب أو صالح . أو من يظن أنه نبي ، أو صاحب أو صالح . داعين له راغبين إليه . . . » أ. هـ^(٢) .

فبهذه الأسباب يتعد الإنسان عن ربه أشد البعد ، ويلتجئ بالمخلوق الضعيف الذي لا حول له ولا قوة ، ويترك من هو على كل شيء قدير . قال تعالى : ﴿قال نوح رب إنهم عصوني واتبعوا من لم يزده ماله وولده إلا خساراً ومكروا مكراً كباراً * وقالوا لا تدرن ءالهمكم ولا تدرن وداً ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا * وقد أضلوا كثيراً ولا تزد الظالمين إلا ضلالاً﴾ «نوح : ٢١-٢٤» .

هذه الآية وضح فيها كيفية وصول الدعاء عند القبور ، وطلب العون منها ، والاستشفاء بآثارها ، أو بآثار من فيها إلى الشرك بالله عز وجل . فضرب لنا مثلاً بقوم نوح عليه السلام ، عندما اتخذوا قبور صالحهم للذكرى ، ثم جيل بعد جيل أصبحت آلهة تعبد .

يقول ابن تيمية : «وقد نهى النبي ﷺ عما هو أقرب من ذلك من اتخاذ القبور مساجد ونحو ذلك ، ولعن على ذلك من فعله تحذيراً من الفتنة باليهود ، فإن ذلك هو أصل

(١) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الطب ، باب الطيرة ، ج ١٠ ، ص ٢٢٣ .

(٢) ابن تيمية ، اقتضاء الصراط المستقيم ، ج ٢ ، ص ٨٥١ .

عبادة الأصنام أيضاً ، فإن ودأ وسواعا ويغوث ويعوق ونسرا كانوا قوماً صالحين في قوم نوح عليه الصلاة والسلام ، فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ثم اتخذوا الأصنام على صورهم كما ذكر ذلك ابن عباس وغيره من العلماء . . . « أ. هـ ^(١) .

فالحذر الحذر من التماذي في الأسباب الوهمية حتى الوصول إلى ما لا يحمد عقباه .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « من أتى كاهناً فصدقه بما يقول ، فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ . » أ. هـ ^(٢) .

فالكهانة توصل إلى الكفر والعياذ بالله .

وعن ابن مسعود مرفوعاً : « الطيرة شرك ، الطيرة شرك ، وما منا إلا ^(*) ولكن الله

(١) ابن تيمية ، مجموعة الرسائل والمسائل ، ج ١ ، ص ٢٤ .

(٢) أخرجه الترمذي في سننه ، كتاب الطهارة ، باب ماجاء في كراهية إتيان الحائض ، ج ١ ، ص ٢٤٢ - وأخرجه أبو داود في سننه ، كتاب الطب ، باب في الكاهن ، ج ٤ ، ص ٢٢٥-٢٢٦ - وأخرجه الحاكم في مستدركه ، كتاب الإيمان ، باب التشديد في إتيان الكاهن وتصديقه ، ج ١ ، ص ٨ . وقال الترمذي : لا نعرف هذا الحديث إلا من حديث حكيم الأثرم عن أبي تيمية ، عن أبي هريرة . وقال أيضاً : وضعف محمد بن إسماعيل يعني البخاري هذا الحديث من قبل إسناده ، هذا آخر كلامه . - وقال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه .

(*) قال الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى : يريد - والله تعالى أعلم - الطيرة شرك على ما كان أهل الجاهلية يعتقدون فيها ، ثم قال : « وما منا إلا » يقال هذا من قول عبد الله بن مسعود وليس من قول النبي ﷺ وقوله : وما منا إلا وقع في قلبه شيء عند ذلك على ما جرت به العادة ، وقضت به التجارب ، لكنه لا يقر فيه بل يحسن اعتقاده أن لا مديبر سوى الله تعالى فيسأل الله الخير ويستعيذ به من الشر ، ويمضي على وجهه متوكلاً على الله عز وجل . « شعب الإيمان ، للبيهقي ، ج ٢ ، ص ٦٢ » .

يذهبه بالتوكل» أ. هـ^(١) يقول ابن حجر : « وإنما جعل ذلك شركاً لا اعتقادهم أن ذلك يجلب نفعاً أو يدفع ضرراً ، فكأنهم أشركوا مع الله تعالى » أ. هـ^(٢) .

فمن هذا العرض السابق يتضح أن هذه الأسباب ليست جالبة للسعادة ، أو النجاة بل هي أسباب جالبة للشقاء والوعيد ، والعياذ بالله ، لأنها مخالفة لأمر الله عز وجل ورسوله ﷺ ، وخاصة هذه الأسباب المزعومة التي حذر الله عز وجل منها ورسوله ﷺ .

ويقول عبدالرحمن بن ناصر السعدي : « . . . وهذا ينافي التوحيد لما فيه من فساد العقل ، لأن سلوك الطرق الباطلة وتصديقها من مفسدات العقول والأديان . . » أ. هـ^(٣) .

ويقول الشيخ ابن عثيمين : « ولبس الحلقة^(*) ونحوها إن اعتقد لا بسها أنها مؤثرة بنفسها دون الله فهو مشرك شركاً أكبر في توحيد الربوبية ، لأنه اعتقد أن مع الله خالقاً غيره . وإن اعتقد أنها سبب ، ولكنه ليس مؤثراً بنفسه ، فهو مشرك شركاً أصغر ، لأنه اعتقد أن مالم يسبب سبباً ، فقد شارك الله تعالى في الحكم لهذا الشيء بأنه سبب ، والله تعالى لم يجعله سبباً » أ. هـ^(٤) .

(١) أخرجه الترمذي في سننه ، كتاب السير ، باب ماجاء في الطيرة ، ج ٤ ، ص ١٦١ . - وأخرجه الحاكم في مستدركه ، كتاب الإيمان ، باب التشديد في إتيان الكاهن وتصديقه ، ج ١ ، ص ١٨ . قال الترمذي : هذا الحديث حسن صحيح لانعرفه إلا من حديث سلمة بن كهيل . - وقال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه .

(٢) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الطب ، باب الطيرة ، ج ١٠ ، ص ٢٢٢ .

(٣) عبدالرحمن بن ناصر السعدي ، القول السديد شرح كتاب التوحيد ، ص ١٠٥ .

(*) لبس الحلقة : من حديد ، أو ذهب ، أو فضة ، أو ما أشبه ذلك . والخيط معروف . ونحوهما : كالمرصعات لرفع البلاء ، وكمن يصنع شكلاً معيناً من النحاس ، أو غيره لدفع البلاء ، وغيرها كثير ، وهي سبب وهمي لم يجعله الله سبباً شرعياً ، ولا قدرياً . فهو شرك . « ابن عثيمين ، القول المفيد ، ج ١ ، ص ١٥٩ - ١٦٤ » .

(٤) ابن عثيمين ، القول المفيد ، ج ١ ، ص ١٦٣ .

فقول ابن عثيمين دليل على حكم الأسباب الوهمية، بضربه مثلاً عليها وهو لبس الحلقة فهو سبب وهمي لم يجعله الله عز وجل سبباً. قسم الحكم إلى قسمين :

١ - إذا وهم الإنسان أن الأسباب الوهمية مؤثرة بنفسها فقد أشرك شركاً أكبر .

٢ - وإذا وهم الإنسان أن الأسباب الوهمية أسباب حقيقية ليست مؤثرة بنفسها، فهو مشرك شركاً أصغر .

لأن الأول جعلها ضارة، نافعة بنفسها دون الله عز وجل، فأشركها في العبادة .
والثاني جعلها سبباً، ولم يجعلها الله عز وجل سبباً، فقد جعل نفسه حاكماً مع الله عز وجل .

ثانياً : التيه والخسران في الدنيا والآخرة :

من خلال العرض السابق للأسباب الوهمية وجدنا أنها أسباب لا أساس لها من الصحة، بل هي من وضع الإنسان المحدود العقل، الذي لا يعرف مصلحة نفسه .
فعندما يذهب الإنسان إلى الكاهن، أو للاستشفاء والاستعانة بالمخلوقات من الصالحين وقبورهم، والطيور وحركاتها، فقد سلّم نفسه للأوهام، والضعف، والخوف، والإهانة لغيره، مما هو ليس أهلاً لهذا الخضوع والخوف .

فإن الأسباب الوهمية تُحدث للإنسان أمرين خطيرين :^(١) .

١ - تعلق الإنسان بأسباب لا أساس لها من الصحة، بل هي من وهم النفس، كالطيرة، والاستشفاء بآثار الصالحين، أو من كذب كاذب كالكاهن، والساحر، مما يؤثر على تصرفاته، من تغيير ما كان عازماً على فعله، فغلب على قلبه وإرادته وعمله، نفع أو ضرر ذلك السبب عليه، مما أوقعه في نسبة الضر والنفع لغير الله عز وجل، مما يؤثر ويخل

(١) عبدالرحمن ناصر السعدي، القول السديد شرح كتاب التوحيد، ص ١٠٢-١٠٣ .

بإيمانه وتوحيده لله عز وجل وتوكله . وخسر بذلك الآخرة ، بما صرفه لغير الله عز وجل .
أما بالنسبة لخسران الدنيا ، والتهيه النفسي فإنه يؤدي إلى ضعف القلب ووهنه
وخوفه من المخلوقين ، وسيطرة الأوهام من كل حركة وسكنة من طير ، أو ريح ، أو
كوكب ما .

الخسارتان ناتجة عن ضعف الإيمان ، وضعف التوحيد ، وضعف التوكل بالله عز
وجل ، والتعلق بأسباب لا صحة لها أصلاً ، وهي من الخرافات الفاسدة للعقل .

٢ - ولو فرضنا جدلاً أنه لم يأخذ بهذه الأسباب ، مع اعتقاده بضررها ونفعها ، فلم
تؤثر على تصرفاته ، ولكنه عند حصول ضرر ما له بسبب تركه لهذه الأسباب الوهمية
يتحسر في نفسه ويندم على عدم أخذه بها ، وإن كان هذا أهون من الأول ، ولكن يؤثر على
ثقته بالله عز وجل ، وتفويض أمره إليه ، والإيمان بقدره وقضائه على وفق ما جاء به الكتاب
والسنة ، فيؤدي به إلى الوقوع في الأمر الأول .

فالأسباب الوهمية تؤثر على الإيمان والتوحيد ، والتوكل ، وتؤثر على العقل
بالحموم ، والأحزان ، والارتياح من مخلوقات الله عز وجل ، مما يؤدي إلى الجنون في
بعض الأحيان . والعياذ بالله من ذلك .

فمع حصول التيه والخسران في الدنيا والآخرة كما أسلفنا سابقاً ، فإنها مدخل
للسيطان إلى الأنفس الضعيفة^(١) . فإذا خلا القلب من الإيمان والتوحيد ، والتوكل على الله
عز وجل حق التوكل ، وضعف القلب ، ووهن ، وسيطرت عليه الأسباب الوهمية فهو
فريسة سهلة للشيطان ، وأعوانه .

فيصبح الإنسان في تيه عن الطريق الحق ، خسر دينه بما ضيعه من التوحيد ،

(١) راجع ص ٣٠٧ من هذا البحث .

والتوكل على الله عز وجل . وخسر دنياه لما سلّم نفسه للأوهام ، حتى أدى به ذلك إلى الأمراض النفسية ، وخسران المال لهؤلاء الدجالين .

أحكام الأخذ بالأسباب الوهمية :

من خلال عرضنا السابق للأسباب الوهمية ، وآثارها . وجدنا أن الأخذ بالأسباب الوهمية شرك بالله عز وجل .

١ - شرك أكبر ، إذا أخذ بها ، واعتمد عليها اعتماداً كلياً ، واعتقد أنها النافعة ، الضارة من دون الله عز وجل^(١) .

٢ - شرك أصغر ، إذا أخذ بها ، ولم يعتمد عليها بالكلية ، بل جعلها سبباً لدفع البلاء كلبس الحلقة ، أو التمايم ، أو تعليق بعض أجزاء الحيوانات لدفع العين . وهكذا^(٢) .
أو جعلها سبباً للمضي أو الرد كالطيرة ، أو جعلها سبباً لمعرفة مستقبله ، والأمور الغيبية كالكهانة ، وغير ذلك . يقول ابن عثيمين : « . . . ولبس هذه الأشياء قد يكون أصغر ، وقد يكون أكبر بحسب اعتقاد لابسها وكان لبس هذه الأشياء من الشرك : لأن كل من أثبت لله سبباً لم يجعله الله سبباً شرعياً ، ولا قدرياً فقد أشرك بالله . مثلاً : قراءة الفاتحة : سبب للشفاء شرعي^(*) . وأكل المسهل : سبب لانطلاق البطن ، وهو قدري ، لأنه يعلم بالتجارب .

والناس في الأسباب طرفان ووسط :

الأول : من ينكر الأسباب ، وهم كل من قال بنفي حكمة الله كالجبرية والأشعرية .

(١) راجع ص ٣١٢ - ٣١٣ من هذا البحث .

(٢) راجع ص ٣١٤ من هذا البحث .

(*) راجع ص ٢٠١ من هذا البحث .

الثاني : من يغفلون في إثبات الأسباب حتى يجعلوا مالمس بسبب سبباً ، وهؤلاء هم عامة الخرافيين من الصوفية ، ونحوهم .

الثالث : من يؤمن بالأسباب وتأثيرها ، ولكنهم لا يثبتون من الأسباب إلا ما أثبتته الله سبحانه ورسوله سبباً شرعياً أو كونياً . « أ. هـ .^(١) .

بعد هذا العرض لأحكام الأسباب الوهمية عامة ، نريد أن نعرف حكم بعض الأمثلة من الأسباب الوهمية كالطيرة ، والكهانة ، والتشاؤم ، والاستشفاء بآثار الصالحين بالتفصيل :

أولاً : الكهانة :

من خلال تعريفنا للكهانة ، وبعض آثارها ، عرفنا وضعها في الشرع ، وتأثيرها على الإنسان ، فكل ذلك مع الدليل الصريح من السنة يدل على أن حكمها كفر من أتى كاهناً وصدقه ، فكيف من كان كاهناً ؟ ! .

يقول النووي : « قال القاضي ^(*) رحمه الله : كانت الكهانة في العرب ثلاثة أضرب :

أحدها : يكون للإنسان ولي من الجن يخبره بما يسترقه من السمع من السماء ، وهذا القسم بطل من حيث بعث الله نبينا ﷺ^(٢) .

الثاني : أن يخبره بما يطرأ أو يكون في أقطار الأرض ، وما خفي عنه مما قرب أو بعد ، وهذا لا يبعد وجوده ، لكنهم يصدقون ويكذبون ، والنهي عن تصديقهم والسماع منهم عام .

(١) ابن عثيمين ، القول المفيد ، ج ١ ، ص ١٥٩ - ١٦٠ .

(*) القاضي عياض رحمه الله .

(٢) راجع ص ٣٠٩ من هذا البحث .

الثالث : المنجمون وهذا الضرب يخلق الله تعالى فيه لبعض الناس قوة ما ، لكن الكذب فيه أغلب ، ومن هذا الفن العرافة ، وصاحبها عراف ، وهو الذي يستدل على الأمور بأسباب ومقدمات ، يدعي معرفتها بها ، وقد يعتضد بعض هذا الفن ببعض في ذلك بالزجر والطرق والنجوم ، وأسباب معتادة ، وهذه الأضراب كلها تسمى كهانة ، وقد أكذبهم كلهم الشرع ، ونهى عن تصديقهم وإتيانهم ، والله أعلم . . . « أ. هـ ^(١) .

فالنووي بين أنواع الكهانة المعروفة في الجاهلية ، واليوم ، ويبين أن :

١ - ماكان باستراق السمع قل ، أو بطل بعد بعثة النبي ﷺ ، لحراسة السماء بالشهب . فكيف نصدق الكاهن في هذا النوع ، وهو قد بطل ، وحتى ولو استرق الجنى كلمة ، زاد عليها الكاهن مائة كذبة لقوله ﷺ لعائشة رضي الله عنها عندما قالت : يا رسول الله إن الكهان كانوا يحدثوننا بالشيء فنجد حقا قال : تلك الكلمة الحق يحفظها الجنى فيقذفها في إذن وليه ويزيد فيها مائة كذبة « أ. هـ ^(٢) .

فهذا النوع الأول باطل ، ونهى الشرع عنه لما فيه من الكذب على الناس ، وادعاء علم الغيب .

٢ - النوع الثاني : وهو الإخبار عن حوادث تحدث في أقطار الأرض ، فلا يمكن معرفتها لبعده ، أو خفاء ، ويحصل معرفتها بالوصول إلى ذلك المكان من الأرض .

ونحن نعلم أن الجن يتميزون بقدرات خاصة من السرعة ، وقطع المسافات في زمن يسير . يقول ابن تيمية : « . . . والجن تقدر على الطيران في الهواء ، . . . وكذلك المشي على الماء ، وطى الأرض - وهو قطع المسافة البعيدة في زمان قريب - هو من هذا الجنس هو مما تفعله الجن ببعض الناس وقد أخبر الله عن العفريت أنه قال لسليمان عن عرش بلقيس

(١) النووي ، صحيح مسلم بالشرح ، كتاب السلام ، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان ، ج ٥ ، ص ٨٢ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب الطب ، باب الكهانة ، ج ٧ ، ص ٢٨ .

وهو باليمن وسليمان بالشام «أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك». ولهذا يوجد كثير من الكفار والفساق والجهال تطير بهم الجن في الهواء وتمشي بهم على الماء وتقطع بهم المسافة البعيدة في المدة القريبة وليس شيء من ذلك من آيات الأنبياء ولله الحمد والمنة . . . أ. هـ^(١).

فهو أمر ممكن ، ولكن الكهان يكذبون عليها كذبات أخرى .

يقول ابن تيمية : « . . . فإنهم تارة يرون الغائب فيخبرون به ، وتارة يسترقون السمع من السماء فيخبرون به ، وتارة يسترقون وهم يكذبون في ذلك كما أخبر النبي ﷺ عنهم وأخبار الكهان وغيرهم كذبها أكثر من صدقها ، وكذلك كل من تعود الإخبار عن الغائب فأخبار الجن لا بد أن تكذب فإنه من طلب منهم الإخبار بالمغيب كان من جنس الكهان وكذبه في بعض ما يخبرون به وإن كانوا صادقين في البعض . . . » أ. هـ^(٢).

فابن تيمية يحذر من تصديقهم ، لأن كذبهم أكثر من صدقهم . والرسول ﷺ نهى عن تصديقهم ، وإتيانهم . عن معاوية بن الحكم السلمي^(*) قال قلت يا رسول الله : أموراً كنا نصنعها في الجاهلية . كنا نأتي الكهان . قال : « فلا تأتوا الكهان » قال قلت : كنا نتطير . قال : « ذاك شيء يجده أحدكم في نفسه ، فلا يصدنكم » أ. هـ^(٣).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « من أتى كاهناً فصدقه بما يقول ، فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ » أ. هـ^(٤).

(١) ابن تيمية ، النبوات ، ص ٢٥٩ .

(٢) المصدر نفسه ، ص ٢٥٩ .

(*) معاوية بن الحكم السلمي ، قال البخاري له صحبة ، يعد في أهل الحجاز ، روى عن النبي ﷺ حديثاً . وسكن المدينة . «الإصابة في تمييز الصحابة» لابن حجر ، ج ٣ ، ص ٤٣٢ .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب السلام ، باب تحريم الكهان وإتيان الكهان ، ج ٤ ، ص ١٧٤٩ .

(٤) سبق تخريجه ص ٣١٣ .

فهذا الحديث دليل على النهي ، وأوصله إلى درجة الكفر بما أنزل على محمد ﷺ .
يقول عبدالرحمن آل الشيخ (*) : « وفيه دليل على كفر الساحر والكاهن ، لأنهما يدعيان علم الغيب وذلك كفر ، والمصدق لهما يعتقد ذلك ويرضى به وذلك كفر أيضاً » أ. هـ (١) .
وهناك حديث آخر يدل على حكم آخر للكهانة وهو : عن صفية (**) ، عن بعض (***) أزواج النبي ﷺ ، عن النبي ﷺ قال « من أتى عرافاً (****) فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة » أ. هـ (٢) .

هذا دليل ثان على النهي ، والعقوبة الدنيوية وهي حرمانه من قبول صلاته أربعين ليلة أو يوماً ، فتصور من يموت في هذه الفترة وهو غير مقبول الصلاة ، فكيف يقابل ربه عز

(*) عبدالرحمن بن حسن بن محمد بن عبدالوهاب ، فقيه حنبلي ، من علماء نجد ، وهو حفيد العلامة ابن عبدالوهاب ، تفقه بنجد ثم بمصر ، تولى قضاء الرياض أيام الإمام تركي ، ثم مع ابنه فيصل ، ثم انصرف إلى الحوطة والحريق ، ثم عاد إلى الرياض ، له عدة مصنفات منها «فتح المجيد» ، شرح كتاب التوحيد» ، «الإيمان والرد على أهل البدع» ، «مجموعة رسائل وفتاوي» ، ولد بالدرعية سنة ١١٩٣ هـ ، وتوفي بالرياض سنة ١٢٨٥ هـ . «الأعلام» ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٣٠٤ .

(١) عبدالرحمن آل الشيخ ، فتح المجيد ، ص ٢٩٧ .

(**) صفية بنت حيي بن أخطب ، من الخزرج ، من أزواج النبي ﷺ كانت في الجاهلية من ذوات الشرف . تدين باليهودية ، من أهل المدينة ، تزوجها سلام بن مشكم القرظي ، ثم فارقتها فتزوجها كنانة بن الربيع النضري ، وقتل عنها يوم خيبر ، وأسلمت ، فتزوجها رسول الله ﷺ . لها في كتب الحديث ١٠ أحاديث ، توفيت في المدينة سنة ٥٠ هـ . «الاستيعاب» ، ج ٤ ، ص ٣٤٦-٣٤٩ . - شذرات الذهب ، ج ١ ، ص ١٢ ، ٥٦ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ٢ ، ص ٢٣١ . - الإصابة ، ج ٤ ، ص ٣٤٦-٣٤٨ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٢٠٦ ،

(***) يقصد ببعض أزواج النبي ﷺ حفصه رضي الله عنها . «فتح الباري» ، ابن حجر ، كتاب الطب ، باب الكهانة ، ج ١٠ ، ص ٢٢٧ ، ٢٢٨ .

(****) عرافاً : العراف من جملة أنواع الكهان . قال ابن الأثير : العراف المنجم أو الحازي الذي يدعي علم الغيب ، وقد استأثر الله تعالى به . وقال الخطابي وغيره : العراف هو الذي يتعاطى معرفة مكان المسروق ومكان الضالة ونحوهما . «صحيح مسلم» ، تعليق محمد فؤاد عبدالباقي ، ج ٤ ، ص ١٧٥١ .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب السلام ، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان ، ج ٤ ، ص ١٧٥١ .

وجل ، وإن كان قال بعض العلماء تجزي عن الفرض ولا تجزي عن الثواب . يقول النووي :
 « . . . وأما عدم قبول صلاته فمعناه أنه لا ثواب له فيها وإن كانت مجزئة في سقوط الفرض
 عنه ، ولا يحتاج معها إلى إعادة» أ. هـ^(١) .

قال النووي قياساً على الأرض المغصوبة . ثم أعقب يقول : «فإن العلماء متفقون
 على أنه لا يلزم من أتى العراف إعادة صلوات أربعين ليلة ، فوجب تأويله . والله
 أعلم» أ. هـ^(٢) .

مسألة :

قد ذكرنا فيما سبق حديثين في حكم إتيان الكهان ، فمنها ما يدل على الكفر وهو
 عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : «من أتى كاهناً فصدقه بما يقول ، فقد كفر بما
 أنزل على محمد ﷺ» أ. هـ^(٣) .

ومنها ما يدل على عدم قبول الصلاة أربعين يوماً ، وهو عن صفية عن بعض أزواج
 النبي ﷺ عن النبي ﷺ قال : «من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين
 ليلة .» أ. هـ^(٤) .

فللجمع بين هذين الحديثين :

١ - يقول ابن حجر : « . . . ورد في ذم الكهانة ما أخرجه أصحاب السنن
 وصححه الحاكم من حديث أبي هريرة رفعه » من أتى كاهناً أو عرافاً فصدقه بما يقول فقد كفر

(١) النووي ، صحيح مسلم مع الشرح ، كتاب السلام ، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان ، ج ٥ ،
 ص ٨٦ .

(٢) نفس المصدر .

(٣) سبق تخريجه ص ٣١٣ .

(٤) سبق تخريجه ص ٣٢١ .

بما أنزل على محمد» وله شاهد من حديث جابر وعمران بن حصين أخرجهما البزار بسندين جيدين ولفظهما «من أتى كاهناً» وأخرجه مسلم من حديث امرأة من أزواج النبي ﷺ - ومن الرواة من سماها حفصة - بلفظ «من أتى عرافاً» وأخرجه أبويعلي من حديث ابن مسعود بسند جيد، لكن لم يصرح برفعه، ومثله لا يقال بالرأي، ولفظه «من أتى عرافاً أو ساحراً أو كاهناً» واتفقت ألفاظهم على الوعيد بلفظ حديث أبي هريرة، إلا حديث مسلم فقال فيه «لم يقبل لهما صلاة أربعين يوماً». ووقع عند الطبراني من حديث أنس بسند لين مرفوعاً بلفظ «من أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد برئ مما أنزل على محمد، ومن أتاه غير مصدق له لم تقبل صلاته أربعين يوماً». والأحاديث الأول مع صحتها وكثرتها أولى من هذا، والوعيد جاء تارة بعدم قبول الصلاة وتارة بالتكفير، فيحمل على حالين من الآتي، أشار إلى ذلك القرطبي . . . أ. هـ^(١).

فابن حجر وضح الجمع بين الروايتين على حال الآتي، فهناك حالة يكفر بها وهي التصديق، وحالة يستحق عليها حرمان قبول صلاته أربعين يوماً وهي عدم التصديق به.

٢ - يقول عبدالرحمن آل الشيخ : « . . قوله «من أتى كاهناً» قال بعضهم : لا تعارض بين هذا وبين حديث «من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة» هذا على قول من يقول : هو كفر دون كفر، أما على قول من يقول بظاهر الحديث فيسأل عن وجه الجمع بين الحديثين . وظاهر الحديث : أنه يكفر متى اعتقد صدقه بأي وجه كان . . . أ. هـ^(٢).

فعبدالرحمن آل الشيخ وضح أن الكفر لمن اعتقد صدقه - أي الكاهن - بأي وجه كان .

(١) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الطب ، باب الكهانة ، ج ١٠ ، ص ٢٢٧-٢٢٨ .

(٢) عبدالرحمن آل الشيخ ، فتح المجيد ، ص ٢٩٥-٢٩٦ . - سليمان بن عبدالرحمن الحمدان ، الدر النضيد على أبواب التوحيد ، ص ١٨١ .

٣ - يقول حمد بن عتيق (*) : « . . . الحديث الذي فيه الوعيد بعدم قبول الصلاة ليس فيه تصديقه ، والأحاديث التي فيها الكفر مقيدة بتصديقه . . . » أ. هـ (١) .

٤ - يقول ابن عثيمين : « قوله «مسألة لم تقبل له صلاة أربعين ليلة» ظاهر الحديث أن مجرد سؤاله يوجب عدم قبول صلاته أربعين يوماً ، ولكنه ليس على إطلاقه فسؤال العراف ونحوه ينقسم إلى أقسام :

القسم الأول : أن يسأله سؤالاً مجرداً فهذا حرام ، لقول النبي ﷺ «من أتى عرافاً . . . » فإثبات العقوبة على سؤاله يدل على تحريمه ، إذ لا عقوبة إلا على محرم .
القسم الثاني : أن يسأله فيصدق ، ويعتبر قوله ، فهذا كفر ؛ لأن تصديقه في علم الغيب تكذيب للقرآن .

القسم الثالث : أن يسأله ليختبره ، هل هو صادق أو كاذب ، لا لأجل أن يأخذ بقوله فهذا لا بأس به ، ولا يدخل في الحديث .

.....

القسم الرابع : أن يسأل ليظهر عجزه وكذبه ، فيمتحنه في أمور ، وهذا قد يكون واجباً أو مطلوباً . . . » أ. هـ (٢) .

فنخرج من جميع هذه الأقوال أن التصديق حكمه الكفر ، والسؤال المجرد يوجب عدم قبول صلاته أربعين يوماً . والسؤال من أجل الامتحان والتعجيز مأمور به .

(*) حمد بن علي بن محمد بن عتيق ، قاض حنبلي من علماء نجد ، تفقه في الرياض ، وولى قضاء الحلوة ، ثم قضاء الأفلاج ، له عدة مصنفات منها «إبطال التنديد باختصار كتاب شرح التوحيد» ، «الدفاع عن أهل السنة والاتباع» ، «بيان النجاة والفكك» ، من موالاة المرتدين وأهل الأشراك» ، ولد بالزلفى سنة ١٢٢٧ هـ ، وتوفي بالأفلاج سنة ١٣٠١ هـ . «الأعلام» ، للزركلي ، ج ٢ ، ص ٢٧٢ .
(١) حمد بن عتيق ، إبطال التنديد ، ص ١٦٩ . - سليمان آل الشيخ ، تيسير العزيز الحميد ، ص ٤١٠ .
(٢) ابن عثيمين ، القول المفيد ، ج ٢ ، ص ٤٩ .

شبهة ورد :

يظن بعض الناس من العامة أن العلوم التي تدرك بالحساب، كظهور الكسوف، والخسوف، وتحديد موعد ظهور مذنّب هالي، وأحوال الطقس، إنها من الكهانة، ولا يصدقون بها، ويعتبرونها من الكهانة ؟

نقول إن ماله سبب يعرف من الحساب، أو المشاهدة فهو ليس بكهانة ؛ لأن الكهانة -كما سبق ذكرها- الإخبار بما في المستقبل، بالاعتماد على الشياطين في استراق السمع، فيلقي الشيطان على الكاهن، فيكذب الكاهن فوقها مائة كذبة^(١).

أما الاعتماد على الحساب، وعلى العلوم الحديثة من معرفة جهات الرياح في العالم، والمنخفضات الجوية، وتحرك الكواكب، وكسوف الشمس، وخسوف القمر، وظهور بعض النجوم، والمذنبات، ماهو إلا تطور علمي بسبب اختراع التلسكوب، والمراكب الفضائية، وتطور وسائل علم الحساب، وكل ذلك من فضل الله عز وجل ونعمته، فاستخدامها في نفع الإنسان فيه الخير الكثير، فهو من مسخرات الله عز وجل التي جعلها سبباً لراحة الإنسان، وتعلم ما لا يعلم . يقول ابن تيمية : «وما أخبر به النبي ﷺ -أي إخباره بأن الشمس والقمر لا يخسفان لموت أحد ولا حياته^(*) - لا يتنافي لكون الكسوف له وقت محدود يكون فيه، حيث لا يكون كسوف الشمس إلا في آخر الشهر ليلة السرار، ولا يكون خسوف القمر إلا في وسط الشهر وليالي الإبدار . ومن ادعى خلاف ذلك من المتفقهة أو العامة فلعدم علمه بالحساب، ولهذا يمكن المعرفة بما مضى من الكسوف وما يستقبل كما يمكن المعرفة بما مضى من الأهلة وما يستقبل ؛ إذ كل ذلك بحساب، كما قال تعالى : ﴿ جعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا ﴾ «الأنعام: ٩٦» . وقال تعالى :

(١) راجع ص ٣٠٨ وما بعدها من هذا البحث .

(*) زيادة من الباحث ، والحديث أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الكسوف، باب لا تنكسف الشمس لموت أحد ولا حياته، ج ٢، ص ٢٩ .

﴿والشمس والقمر بحسبان﴾ «الرحمن: ٥». وقال تعالى: ﴿هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب﴾ «يونس: ٥». وقال: ﴿يسئلونك عن الأهلة؟ قل هي مواقيت للناس والحج﴾ «البقرة: ١٨٩»... أ. هـ^(١).

فعلم الحساب، علم يؤخذ به؛ لأنه يعتمد على حسابات معينة، ولا يدخل في الكهانة التي هي ادعاء علم الغيب، فهذا وإن كان في المستقبل حدوث الكسوف، والخسوف، وظهور مذنبات، أو أهلة، إلا أنه يعتمد على علم صحيح في الحساب. يقول ابن تيمية: «وأما علم الحساب من معرفة أقدار الأفلاك والكواكب، وصفاتها، ومقاديرها، فهذا في الأصل علم صحيح لا ريب فيه، كمعرفة الأرض وصفاتها...» أ. هـ^(٢).

وكذلك بالنسبة لليوم الحاضر من أحوال الطقس، وظهور مذنب هالي، فهي أمور حسابية، وحسية. اعتماداً على بعض الأقمار الصناعية، والكاميرات في رصد السحب، وتحركاتها، والمنخفضات. يقول الشيخ ابن عثيمين عندما سئل هل من الكهانة ما يخبر به الآن من أحوال الطقس في أربع وعشرين ساعة أو ما أشبه ذلك؟! .

الجواب: لا، لأنه أيضاً يستند إلى أمور حسية، وهي تكيف الجو؛ لأن الجو يتكيف على صفة معينة تعرف بالموازن الدقيقة عندهم، فيكون صالحاً لأن يمطر، أو لا يمطر.

ونظير ذلك في العلم البدائي إذا رأينا السماء، وتجمع الغيوم، والرعد، والبرق. وثقل السحاب، نقول يوشك أن ينزل المطر.

فالمهم أن ما استند إلى شيء محسوس فليس من علم الغيب، وإن كان بعض العامة يظنون أن هذه الأمور من علم الغيب، ويقولون: إن التصديق بها تصديق بالكهانة...» أ. هـ^(٣).

(١) ابن تيمية، الفتاوى، ج ٣٥، ص ١٧٥.

(٢) ابن تيمية، مختصر الفتاوى المصرية، ص ١٥٥.

(٣) ابن عثيمين، القول المفيد، ج ٢، ص ٤٧-٤٨. - فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء، جمع وترتيب: أحمد بن عبدالرزاق الدويش، ج ١، العقيدة، ص ٤٢٥-٤٣١.

ثانياً : التطير والتشاؤم :

نريد هنا أن نعرف حكم السبب الثاني من الأسباب الوهمية، وهو التطير . فالتطير قد عرفناه من قبل وهو اعتقاد الخير والشر في حركات الطيور وغيرها من الدواب، وهو نسبة النفع والضرر لغير الله عز وجل، مما يجعل تعلق القلب بهذه الأمور أكثر من التعلق بالله عز وجل . عن ابن مسعود مرفوعاً: «الطيرة شرك، الطيرة شرك . ومامننا إلا ولكن الله يذهبه بالتوكل» أ. هـ^(١) . فهذا الحديث دليل على حكم الطيرة، وأنها شرك بالله عز وجل، لأنها صرف لبعض العبادات من اعتقاد النفع والضرر من غير الله عز وجل . يقول ابن حجر: « . . . وإنما جعل ذلك شركاً لا اعتقادهم أن ذلك يجلب نفعاً أو يدفع ضرراً، فكأنهم أشركوا مع الله تعالى» أ. هـ^(٢) . ويقول ابن القيم: « . . . فالطيرة باب من الشرك وإلقاء الشيطان وتخويفه ووسوسته، يكبر ويعظم شأنها على من أتبعها نفسه واشتغل بها وأكثر العناية به، وتضمحل عن من لم يلتفت إليها ولا ألقى إليها باله ولا شغل بها نفسه وفكره . . . » أ. هـ^(٣) . ويقول ابن القيم أيضاً: « . . . فإن الطيرة نوع من الشرك . . . » أ. هـ^(٤) . ويقول الشيخ عبدالرحمن آل الشيخ: «قال في شرح السنن: إنما جعل الطيرة من الشرك لأنهم كانوا يعتقدون أن الطيرة تجلب لهم النفع أو تدفع عنهم ضرراً إذا عملوا بموجبها، فكأنهم أشركوا مع الله تعالى . . . » أ. هـ^(٥) .

(١) سبق تخريجه ص ٣١٣ .

(٢) راجع ص ٣١٤ من هذا البحث .

(٣) ابن القيم، مفتاح دار السعادة، ج ٢، ص ٢٦٥ .

(٤) المصدر نفسه، ص ٢٧٠ .

(٥) عبدالرحمن آل الشيخ، فتح المجيد، ص ٣١٤ .

فهذه النصوص لابن حجر، وابن القيم، والشيخ عبدالرحمن آل الشيخ، تثبت دخول الطيرة الشرك لعله وهي صرف شيء من أنواع العبادات - وهي النفع والضرر واعتقادهما - لغير الله عز وجل .

وقد سبق أن ذكرنا أن الطيرة والتشاؤم بمعنى واحد، فحكم التشاؤم حكم الطيرة . يقول ابن حجر : « . . . والتطير والتشاؤم بمعنى واحد . . . » أ. هـ^(١) . ويقول الشيخ عبدالرحمن آل الشيخ : « . . . أن الطيرة هي التشاؤم بالشيء المرئي أو المسموع ، فإذا رده شيء من ذلك عن حاجته التي عزم عليها كإرادة السفر ونحوه ، فمنعه عما أراد وسعى فيه مارأى وماسمع تشاؤماً ، فقد دخل في الشرك . كما تقدم فلم يخلص توكله على الله بالتفاته إلى ماسواه ، فيكون للشيطان منه نصيب . . . » أ. هـ^(٢) .

فالتطير من خلال هذه النصوص يظهر حكمة الشرك بالله عز وجل ، كما سبق أنوضحناه أنه نسبة جلب الخير ، ودفع الضرر بأسباب لم يجعلها الله عز وجل أسباباً لا شرعاً ولا قدراً ، وكذلك الاعتماد عليها دون توكل على الله عز وجل . يقول القرطبي : « قال علماؤنا : وأما أقوال الطير ، فلا تعلق لها بما يجعل دلالة عليه ، ولا لها علم بكائن فضلاً عن مستقبل فتخبر به ، ولا في الناس من يعلم منطق الطير ، إلا ما كان الله خص به سليمان عليه السلام من ذلك ، فالتحق التطير بجملة الباطل . . . » أ. هـ^(٣) .

وبين الرسول ﷺ لمن وجد في نفسه شيئاً من الطيرة ، أن يمضي حيث أراد ، وكفارة ذلك قوله : « اللهم لا خير إلا خيرك ، ولا طير إلا طيرك ، ولا إله غيرك » . عن ابن عمرو رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : « من ردته الطيرة عن حاجته فقد أشرك » . قالوا : فما

(١) ابن حجر ، فتح الباري ، كتاب الطب ، باب الطيرة ، ج ١٠ ، ص ٢٢٢ .

(٢) عبدالرحمن آل الشيخ ، فتح المجيد ، ص ٣١٤ .

(٣) القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ، ج ٧ ، ص ٢٦٦ .

كفارة ذلك؟ قال: «أن تقول: اللهم لا خير إلا خيرك، ولا طير إلا طيرك، ولا إله غيرك» أ. هـ^(١).

شبهة ورد :

قلنا فيما سبق أن التشاؤم من الطيرة الشركية^(٢)، فكيف الجمع بين النصوص الدالة على تحريم الطيرة وبين الأحاديث التي تثبت ظاهرها التشاؤم؟
قد بحث الشيخ الدميحي^(*) في كتابه^(**) هذه القضية، وذكر النصوص من الكتاب والسنة، وأقوال العلماء، وجمع بين هذه النصوص والأقوال ما يغني عن الإعادة هنا، ولكن خرج بالجواب الصحيح إن شاء الله تعالى لهذه الشبهة:
فيقول: «... والذي يبدو - والله أعلم - أنه ليس في هذه الأحاديث إثبات للشؤم المنهي عنه، وإنما بعض الأعيان، وخاصة هذه الثلاث المذكورة^(***) - قد يجعلها

(١) أخرجه أحمد في مسنده، ج ٢، ص ٢٢٠، وابن السني، ص ٢٩٣، عن عبد الله بن عمرو، وعزاه الهيثمي للطبراني أيضاً، ج ٥، ص ١٠٥، وقال: «فيه ابن لهيعة وحديثه حسن وبقيه رجاله ثقات». وصحح إسناده الشيخ الألباني وتابعه ابن وهب، وهو ممن رووا عن ابن لهيعة قبل اختلاطه، وقد صرح ابن لهيعة بالتحديث، فانتفت شبهة التدليس. انظر: السلسلة الصحيحة، ح: ١٠٦٥، ج ٣، ص ٥٤، والنهج السديد ص ١٦٣، «التوكل على الله تعالى، وعلاقته بالأسباب، للدميحي، ص ٢١٩».

(٢) راجع ص ٣١٠ وما بعدها من هذا البحث.

(*) عبد الله بن عمر بن سليمان الدميحي، الأستاذ بكلية الدعوة وأصول الدين بجامعة أم القرى بمكة المكرمة، له عدة مؤلفات منها «الإمامة العظمى عند أهل السنة والجماعة»، «التوكل على الله تعالى، وعلاقته بالأسباب»، «تحقيق كتاب الشريعة للإمام الآجري». أمد الله في عمره ونفع به المسلمين إن شاء الله تعالى.

(**) كتابه: هو التوكل على الله تعالى وعلاقته بالأسباب.

(***) الثلاث المذكورة: هي الفرس، المرأة، الدابة. عن ابن عمر رضي الله عنهما، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنما الشؤم في ثلاثة: في الفرس، والمرأة، والدابة» أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الجهاد والسير، باب ما يذكر من شؤم الفرس، ج ٣، ص ٢١٧.

الله تعالى سبباً في وقوع البلاء والضرر على الإنسان، وليس الشؤم في ذواتها، وإنما ما قد يجده العبد في نفسه تجاهها، لذا فأجاز له الشارع مفارقتها حين يجد مضرة عند الاستمرار في مصاحبتها.

أما الشؤم والتطير المنهي عنه فهو محاولة الاستدلال ببعض الأحوال والأعيان والأصوات على أمر غيبي لم يقع بعد، أما عند وقوع الضرر وتحقيقه فالإنسان مأمور بترك ما يضره والبحث عما ينفعه، وليس للقلب في مثل هذه الحالة تعلق بغير الله تعالى أو اعتماد عليه، الذي هو أصل التشاؤم المنهي عنه. والله تعالى أعلم. «أ. هـ»^(١).

(١) الدميحي، التوكل على الله وعلاقته بالأسباب، ص ٢٢٨-٢٤١.

ثالثاً : الاستشفاء بآثار الصالحين وقبورهم :

السبب الثالث من الأسباب الوهمية هو الاستشفاء بآثار الصالحين وقبورهم، وجعل ذلك سبباً للعلاج والشفاء، وهذا فيه محذور عظيم وهو الشرك بالله عز وجل .
فمن أعظم الاعتداء على حق الله عز وجل صرف شيء من العبادات إلى غيره، فطلب الحوائج يكون من الله عز وجل .

فالاستغاثة، والاستعانة في الأمور كلها، والاستشفاء، والدعاء، يكون من الله عز وجل وحده لا شريك له . قال تعالى : ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذًا مِنَ الظَّالِمِينَ * وَإِنْ يَمْسُكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسُكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ «يونس : ١٠٦-١٠٧» .

هذه الآية بدأت بقوله تعالى ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ...﴾ فهي نهي من الله عز وجل عباده عن دعاء غيره، وبين مباشرة ضعف المخلوق عن نفع أو ضرر غيره ليدعأ، أو يلتجأ إليه من دون الله عز وجل . سواء كان هذا المخلوق صنماً، أو بشراً، حياً(*)، أو ميتاً، نبياً(**)، أو إنساناً عادياً . يقول ابن تيمية : « . . . أن الدعاء لغير الله سواء كان المدعو حياً أو ميتاً وسواء كان من الأنبياء عليهم السلام وغيرهم فيقال

(*) وأما الاستشفاع بالرسول ﷺ في حياته، فالمراد به : استجلاب دعائه وليس خاصاً به ﷺ ، بل كل حي صالح يرجى أن يستجاب له ، فلا بأس أن يطلب منه أن يدعو للسائل بالمطالب الخاصة والعامة . . . ، وأما الميت : فإنما يشرع في حقه الدعاء له على جنازته وعلى قبره وفي غير ذلك . وهذا هو المشروع في حق الميت . «فتح المجيد، لعبد الرحمن بن آل الشيخ، ص ٥٠٣» .

(**) والصحابة رضوان الله عنهم ، لاسيما السابقون منهم كالخلفاء الراشدين ، لم ينقل عن أحد منهم ولا عن غيرهم : أنهم أنزلوا حاجتهم بالنبي ﷺ بعد وفاته . «المصدر نفسه» .

ياسيدي فلان أغثني أو أنا مستجير بك ونحو ذلك فهذا هو الشرك بالله . والمستغيث بال مخلوقات قد يقضي الشيطان حاجته أو بعضها . وقد يتمثل له في صورة الذي استغاث به فيظن أن ذلك كرامة لمن استغاث به وإنما هو شيطان أضله وأغواه لما أشرك بالله أ. هـ^(١) . ويقول أيضاً : « ومن هذا الباب قول أبي يزيد البسطامي^(*) : استغاثه المخلوق بالمخلوق كاستغاثه الغريق بالغريق . وقول الشيخ أبي عبد الله القرشي^(**) المشهور بالديار المصرية : استغاثه المخلوق بالمخلوق كاستغاثه المسجون بالمسجون أ. هـ^(٢) .

فالآية السابقة تحكم على صرف هذه العبادة لغير الله عز وجل شرك به ، وهنا نص ابن تيمية يدل أيضاً على حكم هذا العمل بالشرك .

وقال رحمته الله : « من مات وهو يدعو لله نداً دخل النار » أ. هـ^(٣) .

المقصود بالدعاء في هذا الحديث العبادة ، وإذا جاء الدعاء والعبادة في موضع

(١) ابن تيمية ، مجموعة الرسائل والمسائل ، ج ١ ، ص ٢٢ .

(*) طيفور بن عيسى البسطامي ، أبويزيد ، ويقال : بايزيد ، زاهد مشهور ، له أخبار كثيرة ، كان ابن عربي يسميه أبا يزيد الأكبر ، قال المناوي : وقد أفردت ترجمته بتصانيف حافلة ، وفي المستشرقين من يرى أنه كان يقول بوحدة الوجود ، وأنه ربما كان أول قائل بمذهب الفناء ، ويعرف أتباعه بالطيفورية أو البسطامية ، ولد سنة ١٨٨ هـ ببسطام بين خراسان والعراق ، وتوفي سنة ٢٦١ هـ فيها . « شذرات الذهب ، ج ٢ ، ص ١٤٣ . - حلية الأولياء ، ج ١٠ ، ص ٣٣-٤٢ . - وانظر : سير أعلام النبلاء ، ج ١٣ ، ص ٨٦ . - الأعلام ، للزركلي ، ج ٣ ، ص ٢٣٥ .

(**) محمد بن أحمد بن إبراهيم ، أبو عبد الله القرشي الهاشمي ، زاهد ، أقام بمصر مدة ، سكن القدس ، له كلمات وجمل في آداب المعاملات ، وطرائق أهل الرياضيات ، جمعها بعض تلاميذه في كتاب « الفصول » . ولد سنة ٥٤٤ هـ ، أندلسي الأصل ، من الجزيرة الخضراء ، وتوفي سنة ٥٩٩ هـ بالقدس ، ودفن بمأبلا « مقبرة القدس القديمة » . « الأعلام ، للزركلي ، ج ٥ ، ص ٣١٩ .

(٢) ابن تيمية ، مجموعة الرسائل الكبرى ، ج ١ ، ص ٤٨٥ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه ، كتاب التفسير ، باب ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً ﴾ ،

واحد يدل على المغايرة في المعنى ، وإذا جاء كلُّ منهما على حدة ، أو كلُّ منهما في موضع يدل على الموافقة . فهنا الدعاء جاء لوحده فيدل على العبادة ، وعلى الدعاء .

والعبادة تشمل الاستعانة ، والدعاء ، والاستشفاء ، والاستغاثة ، والذبح ، وغيرها . كما سبق أن قلنا . فهنا نهي صريح عن الاستشفاء بآثار الصالحين أو قبورهم . يقول عبدالرحمن آل الشيخ : «الند : المثل والنظير . وجعل الند لله : هو صرف أنواع العبادة - أو شيء منها لغير الله - كحال عبدة الأوثان الذين يعتقدون فيمن دعوه ورجوه أنه ينفعهم ويدفع عنهم ، ويشفع لهم . . . » أ. هـ ^(١) .

ودعاء أهل القبور من قبيل عبادة الأوثان ، ونظيرها . يقول عبدالرحمن بن ناصر السعدي : «والنوع الثاني : شرك أكبر كدعاء أهل القبور والاستغاثة بهم وطلب الخوائج الدنيوية والأخروية منهم ، فهذا الشرك أكبر ، وهو عين مايفعله عباد الأصنام مع أصنامهم . . . » أ. هـ ^(٢) .

وطلب الشفاء من الصالحين وقبورهم - وهم أموات - شرك بالله ؛ لأنه طلب شيء لا يقدر عليه إلا الله عز وجل .

أما طلب الدعاء منهم وهم أحياء بالشفاء بقصد أن يدعوا لهم فلا شيء عليه ، مع الاعتقاد أن ذلك كله سيحدث بمشيئة الله عز وجل ، فإن شاء قبل دعائهم ، وإن شاء لم يحدث ذلك .

(١) عبدالرحمن آل الشيخ ، فتح المجيد ، ص ٤١٠-٤١١ .

(٢) عبدالرحمن ناصر السعدي ، القول السديد ، ص ٧٨-٧٩ .